

# عقائد طرية

١٨٩



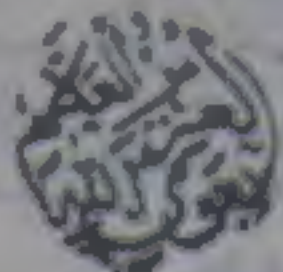
قد اعتمدت طبعاً جديدة بالاولى  
وقد اعيدت الاخرى



HAKİKAT KİTÂBEVİ  
Darüşşafaka Cad. 57/A (P.K. 35)  
34262 Fatih Tel: 523 45 56  
İSTANBUL  
1993



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



اہل السنۃ والجماعت کے مذہب و مسلک کے مطابق چند ضروری عقائد  
جن کا جاننا اور ماننا اہل حق کے لئے لازمی ہے

# نظام العقائد

المعروف بـ

## عقائد نظامیہ

از

رئیس العارفین امیر الکاملین محبوب النبی حضرت مولانا محمد فخر الدین چشتی نظامی رحمۃ اللہ علیہ  
حسب الارشاد

شمس الفقراء بد الفضا جامع المنقول والمعقول حضرت میاں علی محمد خان صاحب چشتی نظامی علی  
سجادہ نشین بی شریف حال پاک پتن شریف



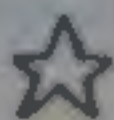
طبع اول ————— دہلی ۱۳۳۲ھ مطابق ۱۹۱۴ء  
 طبع ثانی ————— لاہور ۱۳۸۶ھ مطابق ۱۹۶۶ء  
 طبع ثالث ————— لاہور ۱۳۹۳ھ مطابق ۱۹۷۳ء

## اشاعت سوم

تعداد ————— پچیس ہزار (۳۰۰۰)  
 مقام اشاعت ————— پاک پتن شریف  
 مطبع ————— دین محمدی پریس لاہور  
 کاتب ————— فہشی خوشی محمد ناصر قادری خوش رقم جالندھری  
 ناشر ————— الحاج میاں محمد اصغر رئیس بہاول نگر

ملنے کا پتہ

- ۱۔ صاحبزادہ الحاج سید سلیم نظامی صاحب اُردو منزل پاک پتن شریف
- ۲۔ حکیم شمس الدین صاحب انچارج لائبریری مسجد موحج دریا قدس سترہ پاک پتن شریف





# پیش لفظ

۱۔ پاک پتن شریف سے رسالہ عقائد نظامیہ ۱۳۸۶ھ میں شائع کیا گیا تھا۔ اپنی افادیت کی وجہ سے یہ بہت مقبول ہوا۔ اور جلد ہی ہاتھوں ہاتھ تقسیم ہو گیا۔ اب کافی مدت سے احباب اس کی اشاعت پر اصرار کر رہے تھے۔ چنانچہ مرشدنا حضرت قبلہ میاں علی محمد خان صاحب نظامیہ سجادہ نشین بسی شریف کے ایما سے مکرر شائع کیا جا رہا ہے۔

۲۔ موجودہ اشاعت میں مسئلہ سماع کے متعلق ایک بلند پایہ علمی تحقیقی مقالہ بھی حضرت قبلہ موصوف کی اجازت سے شریک کر دیا گیا ہے۔ یہ مقالہ جگراؤں ضلع لدھیانہ کے مشہور متبحر عالم جناب مولانا عبد الرحیم صاحب مرحوم و مغفور کی تصنیف ہے۔ اور ان کے فرزند رشید جناب مولانا حبیب اللہ صاحب مرحوم و مغفور نے اسے یاد پیر میں بطور ضمیمہ شائع کرایا تھا۔ عقائد نظامیہ کے اقتباس میں پہلے ہی یہ ذکر آچکا ہے کہ مخالفین سماع اس بارہ میں اس حد تک غلو کرتے رہے ہیں۔ کہ حضرت قبلہ فخر جہاں مولانا محمد فخر الدین قدس سرہ پر قاتلانہ حملہ کی بنیاد اسی مسئلہ کو بنایا گیا تھا۔ اس تحقیقی مقالہ میں احادیث نبویہ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر مبنی نادور بحث کی گئی ہے۔ جسے بغرض استفادہ عام رسالہ عقائد نظامیہ کے ساتھ شائع کیا جا رہا ہے۔

۳۔ رسالہ عقائد نظامیہ میں شجرہ طیبہ چشتیہ نظامیہ فخریہ پر مختصر بھی کتاب مستطاب یاد پیر سے نقل کر دی گئی ہے تاکہ صاحب ذوق احباب اور رفقہاء اسے روزانہ پڑھ کر مستفید ہوں۔

ناشر



۹۔ جمادی الاول ۱۳۹۳ھ

۱۱۔ جون ۱۹۷۳ء



# افستاجیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ مُحَمَّدٌ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ ۝ یہ رسالہ نظام العقائد عرف  
عقائد نظامیہ قدوة السالکین رئیس العارفین محبت النبی سیدنا و مولانا حضرت محمد فخر الدین چشتی نظامی رحمۃ اللہ  
علیہ کی تصنیف ہے عقائد کی تصحیح کے لیے ہر مسلمان مکلف ہے کیونکہ عقیدہ کی درستی اور صحت کے بغیر  
کوئی عبادت مقبول اور ریاضت موجب ثواب نہیں ہوتی لیکن افسوس اس بات کا ہے کہ عام طور پر  
لوگ یا تو نادانیت کی بنا پر یا دنیاوی مصروفیات کی کثرت کے سبب یا مغربی تعلیم کے ممدانہ اثر سے یا  
علماء کے اختلافات کی وجہ سے متنفر ہو کر مذہب سے بے اعتنا اور آخرت کی تیاری سے بے پرواہ ہوتے جا رہے  
ہیں ایسی لیے وہ عقائد کی درستی اور صحت کی طرف کما حقہ متوجہ نہیں ہیں حالانکہ یہ نہایت ضروری چیز ہے  
اور اسی اہمیت کے پیش نظر یہ رسالہ شائع کیا جا رہا ہے۔ یہ رسالہ عقائد نظامیہ حضرت مولانا موصوف نے  
جناب دیوان شیخ محمد یوسف صاحب سجادہ نشین آستانہ حضرت بابا صاحب علیہ الرحمۃ اور چند  
پیرزادگان کے اصرار پر پاک تہن شریف ہی میں تحریر فرمایا تھا پھر ۱۳۳۳ھ میں جناب مولانا مولوی سید  
دوست محمد صاحب چشتی نظامی صاحبزادہ اجمیر شریف نے اس کا اردو ترجمہ کر کے دہلی میں چھپوایا۔  
اب راقم الحروف مرشدی و مولائی حضرت میاں علی محمد خان صاحب دامت برکاتہم العالیہ کے ارشاد  
پر اصل نسخہ اسی ترجمہ کے ساتھ ہدیہ ناظرین کر رہا ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں مصنف رسالہ  
حضرت مولانا ممدوح کے کچھ حالات بھی تحریر کر دیئے جائیں۔

حضرت مولانا کا اسم گرامی محمد فخر الدین تھا۔ آپ حضرت شاہ نظام الدین اوزنگ آبادی کے  
فرزند برشید ہیں آپ کی پیدائش ۱۲۶۵ھ میں اوزنگ آباد میں ہوئی وقت کی قابل ترین ہستیوں نے  
آپ کی تعلیم میں حصہ لیا۔ اپنے والد ماجد سے بیعت ہوئے۔ اور باطنی تکمیل کے بعد زیبہ سجادہ  
چشت اور مجدد و سلسلہ قرار پاتے محبت النبی کا لقب آپ کو سلطان الہند حضرت خواجہ بزرگ  
اجمیری نے عنایت فرمایا تھا اور حضرت خواجہ صاحب بھری کے حکم سے آپ دکن سے دہلی آئے  
تھے اور اجمیری دروازہ کے باہر فاضل الدین خاں کے مدرسہ میں درس و تدریس کا سلسلہ



شروع کیا تھا۔ منتہی طلباء کو آپ خود حدیث شریف پڑھایا کرتے تھے۔ اس مدرسہ میں بیٹھ کر آپ  
 نے صرف درسی کتابیں پڑھانے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ حقائق و معارف کے دریا بہا دیئے اور دین  
 متین کی حفاظت و اشاعت کا وہ اہم فریضہ انجام دیا جس کے کارنامے تاریخ میں یادگار رہیں گے۔  
 دہلی آنے کے تقریباً ایک سال بعد سال ۱۲۸۷ھ میں آپ پاک پتن شریف حضرت بابا صاحب کی  
 زیارت کے لیے روانہ ہوئے۔ شریک سفر قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد صاحب مہاروی  
 اور شیدی قاسم خادم تھے۔ ایک گھوڑا کرایے پر لیا۔ خود پیدل چلتے تھے اور گھوڑے پر ہانڈہ  
 مسافروں کو بٹھاتے رہتے تھے۔ جس عقیدت و محبت کے ساتھ یہ سفر طے ہوا وہ اپنی  
 مثال آپ ہے۔ کئی سو میل کی مسافت حضرت نے پیادہ پا طے کی۔ ذوق و شوق کا یہ عالم  
 تھا کہ دن بھر چلتے رہتے تھے۔ پیروں میں آبلے پڑ گئے تھے مگر سفر جاری تھا جب بالکل مجبور  
 ہو جاتے تو ٹھہرتے چھالوں پر ہندی لگاتے، ابھی مکمل آرام نہ ہونے پاتا تھا کہ پھر سفر  
 شروع ہو جاتا تھا۔ راستہ میں (غالباً قصور سے) آپ نے بہا اشارہ حضرت داتا صاحب  
 بہت سے کشمیری سید خرید کیے۔ جوں جوں پاک پتن شریف قریب آتا جاتا تھا اشتیاق  
 بڑھتا جاتا تھا۔ پاک پتن شریف کے قریب ایک گاؤں میں رات گزارنے کے لیے ٹھہرے۔  
 صبح ہوئی تو حضرت قبلہ نور محمدؒ نے اپنے مرشد کو نہ پایا۔ تلاش کیا تو نعلین مبارک پڑی  
 ہوئی ملیں۔ بہت تشویش ہوئی۔ آخر پتہ لگا کہ حضرت پاک پتن پہنچ گئے ہیں اور حضرت بابا  
 صاحب کے احترام میں نگے پاؤں پر راستہ طے کیا ہے۔ اس وقت آستانہ حضرت بابا صاحب  
 کے سجادہ نشین دیوان شیخ محمد یوسف صاحب تھے جو سخت بیماری کے سبب نہایت کمزور  
 ہو گئے تھے اور ان کو کشمیری سیدوں کی ضرورت تھی۔ جیسے ہی مولانا صاحب سجادہ نشین  
 صاحب سے ملے اور سید نذر کیے تو وہ بہت خوش ہوئے اور بڑی عقیدت و محبت سے  
 پیش آئے حضرت مولانا نے جناب بابا صاحب کے مزار پاک کے قریب کوٹھڑی میں (جس کو  
 اب قدم شریف کہا جاتا ہے) اقامت کیا۔ یہاں حضرت دن رات میں ایک ہزار رکعت نفل  
 پڑھا کرتے تھے اور اسی جگہ یہ رسالہ عقائد نظامیہ تحریر فرمایا تھا۔ اسلامی تاریخ کے مطالعہ سے یہ  
 بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ ہر دور میں اللہ تعالیٰ دین حنیف کی حفاظت و اشاعت کے لیے



ایسے افراد صالحہ پیدا فرماتا رہا ہے جن کی کوششوں سے شمع اسلام روشن رہی ہے انہیں گرامی قدرہستیوں میں حضرت مولانا صاحب بھی شامل ہیں۔ بارہویں صدی ہجری میں ہندی مسلمانوں پر جو بایوسی اور بے عملی کی گھٹا ٹوپ ماری کی چھائی ہوئی تھی وہ حضرت مولانا صاحب کی ذات بابرکت سے دور ہوئی اور رشد و ہدایت کی ایسی شمع روشن ہوئی جس نے پورے ہندوستان کو اپنی لپیٹ میں لے لیا۔ خصوصاً چشتیہ نظامیہ سلسلے میں بہار آگئی اور بقول صاحب مناقب فخریہ حضرت سلطان المشائخ محبوب الہی والے عرفان کا چراغ حضرت مولانا صاحب نے اپنی دلی توجہ سے اس ملک میں پھر روشن کر دیا اور آپ کی گرمی سمگاہ سے عشق و محبت کی شراب میں دوبارہ جوش آگیا۔ آپ کے اخلاق کی گیرائی کا یہ عالم تھا کہ چھوٹا بڑا امیر غریب سب آپ کے شیدائی تھے۔ آپ برآنے والے کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے تھے۔ یہاں تک کہ شدید بیماری میں بھی آپ اس کو ترک نہ کرتے تھے۔ دہلی میں اس وقت امیر الامرا نجف خاں کا بہت زور تھا اسی کے اشارے پر فواد خاں نے حضرت منظر جان جاناں کو شہید کیا تھا اور پھر اس گروہ کے چند آدمی یہ کہتے سُنے گئے تھے کہ سُنیوں کے ایک پیشوا کو تو قتل کیا جا چکا ہے اب جو سب سے بڑا ہے اس کا نمبر ہے۔ یہ سُن کر حضرت کے غلاموں نے آپ کی حفاظت کا پروگرام بنایا۔ جب آپ کو معلوم ہوا تو آپ نے اس بات کو پسند نہ کیا اور فرمایا ہماری فکر نہ کرو۔ ہمارا حافظہ و نامہ اللہ تعالیٰ ہے ہم اُس کی حفاظت و پناہ میں ہیں۔ ایک روز مولانا صاحب اپنے مدرسے میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک پٹھان چھری لے کر مدعیانہ آیا۔ سلام کے بعد پوچھا کہ مولوی صاحب اس فضیلت کے بادیو دم گانا کیوں سُنتے ہو حضرت نے فرمایا ہم خطاوار ہیں تم ہمارے لیے دُعاے خیر کرو۔ یہ سُن کر اس نے چھری نکالی اور حضرت پر دار کرنے کے لیے آگے بڑھا۔ حضرت سلطان جی کے ایک صاحبزادہ موجود تھے انہوں نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا۔ مولانا نے فرمایا اس کا ہاتھ چھوڑ دو اور اپنا سر اس کے آگے تھکا دیا کہ ہم حاضر ہیں جو تمہارا دل چاہے کرو۔ وہ شرمندہ ہو کر چلا گیا اسی زمانہ میں شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی پر تحفہ اشاعشر یہ لکھنے پر عتاب ہوا۔ جو علی ضبط ہوئی جلا وطنی کا حکم ہوا۔ تمام خاندان دودھ تک پیدل گیا۔ آخر حضرت مولانا صاحب ہی نے اُن کے لیے خود دو نوش اور سواری کا انتظام کیا۔ پھر بادشاہ سے کہہ کر اُن کو عزت و احترام سے واپس بلوایا۔



آپ کی عادت شریفہ تھی کہ غریبوں کی دعوت قبول فرمالتے تھے اور اگرچہ صاحب دعوت کا مکان دور ہی کیوں نہ ہوتا مگر ضرور تشریف لے جاتے۔ اگر کھانے کی رغبت نہ ہوتی تب بھی اخلا تا دو چار لقمے تناول فرمالتے۔ ایک مرتبہ ایک شخص نے حضرت مظهر جان جاناں اور شاہ ولی اللہ اور مولانا صاحب کی دعوت کر دی تینوں حضرات وقت مقررہ پر اُس کے ہاں گئے۔ بہت دیر کے بعد وہ شخص زنان خانہ سے باہر آیا اور پھر اندر چلا گیا۔ پھر کافی دیر کے بعد آیا اور کہا میں بھول گیا تھا۔ مجھے آپ کی دعوت یاد ہی نہ رہی تھی اس لیے کوئی انتظام نہ کر سکا لہذا یہ دو دو پیسے آپ صاحبان لے لیں اور کھانا بازار سے کھالیں۔ یہ سن کر حضرت مظهر جان جاناں نے فرمایا تم نے ہم کو سخت اذیت پہنچائی۔ شاہ ولی اللہ نے خاموشی سے پیسے لے لیے مگر حضرت مولانا صاحب نے کھڑے ہو کر نہایت خندہ پیشانی سے وہ پیسے لیے۔ آپ تمام کاموں میں سنت نبویؐ کے پابند تھے اور ہر شخص کو سنت نبویؐ کی اتباع کی تاکید فرماتے رہتے تھے۔ اپنے دوستوں احباب اور مریدین کی خاص خبر رکھتے تھے۔ اگر ہمیشہ آنے والا ایک دو روزہ آتا تو خود کسی کے ذریعہ اس کی خبر منگواتے تھے۔ ایک مرتبہ پیرا خاکروب دودن نہیں آیا پوچھنے پر معلوم ہوا کہ بیمار ہے۔ یہ سنتے ہی کھڑے ہو گئے۔ اُس کے گھر تشریف لے گئے۔ کچھ رقم خرچ کے لیے اس کو دی۔ پھر فرمایا میاں پیر محمد تم دودن نہیں آئے۔ دریافت پر معلوم ہوا کہ بیمار ہو تمہاری خیریت معلوم کرنے میں تاخیر ہوئی معاف کرنا۔

آپ ہمیشہ لوگوں سے گفتگو کرتے وقت ان کو حضرت یا صاحب کہہ کر مخاطب فرماتے تھے۔ سوتے وقت کتاب فوائد القوادسیٰ یا سر کے نزدیک رکھتے تھے۔ دوستوں کی غم خواری اور پریشانی میں کو سٹیش بالغ فرماتے تھے۔ رمضان شریف میں تمام رات بیدار رہتے تھے اور سب ہمارہیوں کی قبوہ، شکر، دودھ سے ضیافت کرتے تھے۔ سیدوں پیر زادوں اور سفید پوش شرفاء کو چکے چکے بہت کچھ دیتے رہتے تھے۔ بھکاریوں کو دو پیسے سے زیادہ نہ دیتے اور فرماتے تھے کہ یہ تو دردِ مانگ کر بھی اپنا خرچہ پورا کر لیں گے مگر یہ غریب شرفاء مانگ بھی نہیں سکتے۔ یہ زیادہ کے مستحق ہیں۔ غرضیکہ آپ کی ذات گرامی سے یہ بات پوری طرح واضح ہو گئی تھی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اخلاقِ کریمہ کا عملی نمونہ اس زمانے میں حضرت مولانا صاحب



ہیں۔ آپ کی توجہ کی برکت سے سینے حقائق سے معمور ہو گئے۔ مُردہ دل زندہ ہو گئے۔ زندہ دل بسمل بن گئے۔ مسجدیں آباد ہو گئیں۔ خانقاہوں سے ہوج کی صدائیں بلند ہونے لگیں۔ حضرت مولانا صاحب کی تصانیف میں تین کتابیں زیادہ مشہور ہیں :-

(۱) نظام العقائد یعنی عقائد نظامیہ (۲) رسالہ مرجیہ (۳) رسالہ فخر الحسن

علماء کا بیان ہے کہ یہ تینوں کتابیں آپ کی علمیت اور محققانہ قابلیت کی آئینہ دار ہیں۔ سرسید نے لکھا ہے کہ : یہ رسائل آپ کی علمی مہارت پر دلیل قاطعہ اور بُہان ساطعہ ہیں۔ مولانا عبد العلی بحر العلوم فرنگی علی نے جب رسالہ فخر الحسن دیکھا تو فرمایا :-

”حسن اعتقاد کے ساتھ ہم جانتے ہیں کہ جو کچھ بزرگوں نے لکھا ہے سچ ہے لیکن یہ تحقیق جو حضرت مولانا صاحب نے کی ہے ہم کو بھی معلوم نہ تھی۔“

حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی نے تفسیر عزیزی کے مقدمہ میں حضرت مولانا کو اس طرح یاد کیا ہے :- ”برادر دینی جو ہر حق گزینی سالک راہ خدا جوئی ملازم طریقہ صدق گوئی مقبول جناب مولانا عالی جناب خلائق مآب و بالفصل اولنا فخر الملتہ والدین محمد فخر الدین قدس سرہ الامجد بہادر شاہ ظفر آخری مغل تاجدار نے آپ کی جناب میں غراج عقیدت اس طرح پیش کیا ہے :-

جس کو حضرت نے کہا الفقیر فخری اے ظفر فخر دین فخر بہاں پر وہ فیسری ختم ہے  
 اے ظفر کیا تیا دل تجھ سے کہ جو کچھ تھوں سو تھوں لیکن اپنے فخر دین کے کفش بڑا روں میں تھوں  
 حضرت مولانا صاحب کا وصال ۳۷ سال کی عمر میں ۲۷ جمادی الاخریٰ ۱۱۹۹ھ کو دہلی میں ہوا۔ اور حضرت خواجہ قطب الاقطاب بختیار کالکی کے آستانہ عالیہ میں دفن کیے گئے۔  
 مولانا صاحب کے وصال کے بعد اس مدرسہ میں آپ کے جلیل القدر خلیفہ عالم علوم ربانی حضرت حاجی سید لعل محمد رحمۃ اللہ علیہ آپ کے قائم مقام ہوئے۔ مُرشدی و مولائی جامع منقول و معقول حضرت میاں علی محمد خان صاحب متع اللہ المسلمین بطول بقاۃ سجادہ نشین بسی شریف ضلع ہوشیار پور مال آباد پاک پتن شریف حضرت حاجی صاحب قبلہ کی شاخ سے تعلق رکھتے ہیں۔ حضرت میاں صاحب اور حضرت مولانا صاحب کے درمیان صرف چار واسطے ہیں حضرت



مولانا صاحب کے بہت سے خلفاء ہوئے ہیں جن میں زیادہ مشہور قبلہ عالم حضرت خواجہ نور محمد صاحب مہاروی حضرت شاہ نیاز احمد صاحب بریلوی حضرت مولانا ضیاء الدین صاحب جے پوری اور حضرت حاجی صاحب ہیں۔ یہ نادر و کمیاب رسالہ جو عظیم عقائد پر بہترین معلومات کا مجموعہ ہے۔ حضرت میاں صاحب کے فیضان سے ہدیہ ناظرین کیا جاتا ہے۔ اس زمانہ میں ہر مُرد کو کم از کم ان عقائد کا علم ہونا ضروری ہے تاکہ آخرت کی تیاری میں پوری توجہ کے ساتھ مشغول ہو جا سکے۔ خدا کرے کہ یہ کوشش کامیاب و مقبول ہو اور مسلمانوں کو اس سے فائدہ پہنچے آمین و باللہ التوفیق

فقط

خاک پائے درویشان

سید مسلم نظامی عفی عنہ

نظامی تجرہ آتش حضرت بابا صاحب پاک پتن شریف ضلع ساہیوال  
مورخہ ۱۸ جمادی الاول ۱۳۸۶ھ مطابق ۲۴ ستمبر ۱۹۶۶ء

★

WWW.NAFSEISLAM.COM







امام اعظم ابو حنیفہ کو فی رضی اللہ تعالیٰ عنہ باشد بقیہ قلم عبارت سے اس آریہ کہ موجب  
یاد آوری در جناب فیض اقتساب میں یعنی حضرت ذیہ الدین م شوقاں تلمذ استحقاق خود  
از بہت اختلاف مسائل اس قدر می یافتم و طاقت عدم قبول سوال ایشان نیز می داشتم پس  
دست بدامن ملکی سمات قدسی صفات ہادی خلق الیہ طریقتیہ شدہ منافی منہاج لدین  
التوہدش امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ م بواسطہ فقہ کہ تالیف امام ہے است رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ در زدم و عبارت آسان بیان نمودم و یہ سکتہ کہ فیض اس پیش رفتہ ہر  
بقیہ ساختہ تا عوام و خواص از کلام امام اہم کہ بنات اہل سنت و جماعت است بہ ایاب  
گشتہ این سچیدان را بدعای تبعیت اہل سنت نبوی صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ وسلم و خیریت غایت  
افتخار بخشد تو آن کہ اگر سہوے یا نسیان نظر آید بقضائے العفو عند کرم است پس  
ماہول بخشند و اصلاح فرمایند۔

ترجمہ۔ امام اعظم ابو حنیفہ کو فی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طریق پر ہونے آسان عبارت میں  
تغیر کر دیں کہ اس جناب فیض اقتساب یعنی حضرت ذیہ الدین فیض شکر رحمۃ اللہ علیہ  
میں یاد آوری موجب رستہ ہونے مسائل کے اختلاف کے سبب اس قدر اپنی سلفیت نہیں  
پاتے اور نہ ان کے سوال کو نہ مان کر رد کرنے کی طاقت رکھتے تھے۔ اس لیے ذشتہ عبادت تقدسی  
صفحات منہوق موسیٰ بنی رہ چہ نہ واسے۔ دین نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں دونوں کے ارشاد کرنے  
و سلفیت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کہ دامن میں بذریعہ فقہ کہہ کے جو امام کہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
لی تالیف و جمع کی ہوتی سبب میں نہ ہا فقہ ہر اور آسان عبارت میں اس کو بیان کیا۔ و یہ مسرہ  
شروع لفظ عمیدہ سے کیا تاکہ عام و خاص امام اہم کے کلام سے جو اہل سنت و جماعت تنفی  
کی بنا اور اصل ہیں بہرہ یاب ہو کر اس ناچیز کو پیروی سنت نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و  
علیٰ آلہ وسلم کی اور خیریت غایت کی دعا کر کے افتخار بخشیں۔ امید کہ اگر کوئی سہو یا نسیان  
نظر میں آجائے تو موافق حکم العفو عند کرام الناس ماہول یعنی بزرگ دلوں کے نزدیک معافی  
کی امید سبب معاف فرما کر درست کر دیں۔



## عقائد

عقیدہ۔ اصل توحید وہ ایضاً از عتقاد ہے۔ ترجمہ چیز کے کہ صحت میں یا بد اعتقاد  
ہے۔ اس میں است کہ زبان را موافق دل ساخته بگوید کہ ایمان آوردن توحید حق تعالیٰ  
در ذات و تغیر در صفات و بذات کہ بندہ ہائے حق تعالیٰ اند و مبدء اند از ذنوب و معاصی  
و منزه اند از ذکورت و انوشت و بہ کتاب ہائے حق تعالیٰ مثل تورات و انجیل و  
زبور و مسقرن وغیرہ بتعین عدد و جمیع انبیاء و رسل و زندگی بعد موت و بآئین  
قیمت و قدر بخیر و شر زائد تعالیٰ یعنی تقریر جمیع مخلوقات بر مرتبہ کہ یافتہ می شود و ش  
خیر آید بسوئے مرتبہ از حسن و قبح و نفع و ضرر و ش ایس ہر بیان مرتبہ بصلہ از بیانہم بقید  
زمان و مکان عقیدہ حساب افعال و ترزقے اعمال و بہشت و دوزخ و صراط و حوض حق  
است عقیدہ حق تعالیٰ واحد است ش نہ بطریق عدد کہ توہم شود بعد او دیگر م  
یعنی کہے اور اشتریک نیست نہ در ذات و نہ در صفات عقیدہ و مشابہت  
اور کسی از مخلوقات قل نعیم بن حماد من شبه الله بشئ من خلقه

ترجمہ عقیدہ توحید کی اصل اور جس سے اعتقاد صحیح ہوتا ہے یہ ہے کہ زبان کو دل کے موافق کر کے یوں  
کہے کہ میں ایمان لایا حق تعالیٰ کو ذات میں ایک جاننے پر اور صفات میں عیناً سمجھنے پر و میں ایمان لایا مخلوقات  
پر کہ وہ حق تعالیٰ کے بندے ہیں اور گناہوں اور نافرمانیوں سے بری ہیں۔ اور مرد اور عورت ہونے سے  
یک میں اور میں ایمان لایا حق تعالیٰ کی کتابوں پر جیسے تورات اور انجیل اور زبور اور قرآن مجید وغیرہ جن کا شمار  
مقرر نہیں و میں ایمان لایا تمام نبیوں اور رسولوں پر اور میں ایمان لایا مرنے کے بعد زندہ ہونے پر اور میں ایمان  
لایا قیامت پر اور میں ایمان لایا خدا کے تعالیٰ کی طرف سے نیکی اور بدی کے اندازہ کر دینے پر یعنی تمام مخلوقات  
کا ایسے مرتبہ میں ٹھہرنا جس میں زمان و مکان کی قید کے ساتھ بھدائی اور برائی اور نفع اور نقصان پایا  
جاتا ہے۔ عقیدہ و فنون کا حساب اور عملوں کی ترزا و اور بہشت اور دوزخ اور پل صراط اور حوض  
کو حق ہے۔ عقیدہ حق تعالیٰ ایک ہے نہ یسا کہ گنتی کی طرح۔ اس کے بعد دوسرے کا دہم پیدا ہو  
یعنی کوئی اس کا شریک نہیں ہے نہ ذات میں اور نہ صفات میں عقیدہ اور اس کا مخلوق سے کوئی مشابہ  
نہیں ہے کہ کہا ہے نعیم بن حماد نے جس نے خدا تعالیٰ کو اس کی مخلوق سے کسی کے ساتھ مشابہ کیا یا تشبیہ  
دی کسی چیز کے ساتھ اس کی مخلوق میں سے۔



فَقَدْ كَفَرَ زَجْرَهُ گفتم نعوذ به خود که مانده است تا حق را بیکسرت بخلق و پس  
تَحْقِيقِ كُفْرِهِ و عقیده همیشه بود در راسی و همیشه بود در بنی و خود و صفات ذاتی و فعلی  
خود صفات ذاتی او هفتند حیثیات و قدرت و علم و ملامت و منع و ارادت و صفات  
فعلی او تحقیق و تزیین و انشاء و ابداع و منع و غیر آن عقیده اسماء و صفات حق تعالی بتألیف  
زلی اند که نیست آنها را بدیت و بدی اند که نیست آنها را نهایت عقیده الله تعالی عالم است  
بصفت علم زلی خود و قادر است بقدرت خود که صفت ازلی اوست و متکلم است بکلام نفسی خود که  
صفت او است و رازل و خالق است بخلق خود و فاعل است بفعل خود که صفت او است  
و رازل عقیده بمفعول مخلوق است و حادث و فعل الله تعالی غیر مخلوق است و تدبیر

ترجمہ یو یقینی اس نے کفر کیا عقیدہ ہمیشہ تا وہ مذکور ہوئے زمانے میں ہمیشہ رہا باقی میں بھی اپنے ناموں کے ساتھ اور اپنی ذاتی و فعلی صفاتوں کے ساتھ۔ اور اس کی ذاتی صفات سات ہیں یعنی صفت حیات کہ زندگی ہے اور صفت قدرت یعنی قادر ہونا اور صفت علم یعنی جاننا اور صفت علم یعنی بولنا اور صفت سمع یعنی سنانا اور صفت بصر یعنی دیکھنا اور صفت قدرت یعنی قصد و ردہ کو نہ اور اس کی فعلی صفاتیں تخلیق یعنی پیدا کرنا اور تربیت یعنی رزق دینا اور استیلا یعنی باداع یعنی اغیر مادہ سما۔ اور صانع یعنی کاریگری اور اس کے واسطے عقیدہ خدا کے تعالیٰ کے نام اور صفاتیں سب کی سب ازل یعنی ہمیشہ کی ہیں جن کی ابتداء نہیں۔ اور ہر ہی صفت ہمیشہ تک ہیں جن کی انتہا نہیں ہے۔ عقیدہ خدا کے واسطے برتر عالم یعنی جو نسبت بہ نئی صفت خدا سے جو زلیٰ ہے۔ اور قادر یعنی صاحب قدرت ہے اپنی صفت قدرت سے جو ازل ہے اور قلم ہے یعنی قلم کرنا اپنے قلم نفسی سے جو اس کے نفس کی صفت ہے ہمیشہ کہ اس کے قلم کرنے کی ابتدا نہیں اور قادر یعنی پیدا کرنے والا ہے اپنی تخلیق یعنی پیدا کرنے کی صفت ہے اور قابل ہے یعنی کرنے والا ہے بنے فعل سے کہ اس کی صفت ہے جو ہمیشہ سے ہے۔ یہ سب اس کی صفات ازل میں لہذا وہ ہمیشہ سے عالم قادر و باطن و غیر اسے عقیدہ مفعول مخلوق ہے اور حادث ہے یعنی جس کو خدا نے تعالیٰ فاعل حقیقی نے کیا وہ عدم سے وجود میں آکر مفعول بنا پس نہ ہے کہ خدا نے تعالیٰ کے فعل سے وہ پیدا ہو کر مخلوق ہو اور پہلے نہ تھا۔ پھر وجود میں آیا ہذا حادث ہو رہا ہے فعل خدا تعالیٰ کا مخلوق نہیں بلکہ اس کی صفت تدبیر ہے یعنی تدبیر سے فارغ ہے کہ عدم سے وجود میں آنا مخلوق و حادث کی طرح اس کے لئے نہیں ہے بلکہ دل و خردم یعنی نہ ہونے سے وہ پاک ہے اور ہمیشہ سے ہمیشہ تک ہے پس غیر مخلوق اور تدبیر ہے۔

من عبد الله في مقدمة المصنفات المكية.

۱۰ لا یجدہ زمان و ریقتہ مکان بس کاں در مکان دھو عی و غیبہ کاں کہ ذل سنہ مخفی ہرین



عقیدہ حق تعالیٰ نے ان غیر حادث و مخلوق چیزیں ہر گز گفت و گفتات حق تعالیٰ  
مخلوق اندیجات یا توقف کردی شک کردی میں مستند بر راست کہ طرفین او مستوی  
باشند و ترجیح و بدیک طرف پس ہا و است۔ عقیدہ ۵۔ قرآن مجید  
میں دین و قرآن مجید کلام نفسی مراد است از شرح لغت اکبر ملا علی۔  
ہر کہ شش و نہ ہر بزرگ است در مصاحف مکتوب است بدست ہا بواسطہ  
نقوش حروف و اشکال کلمات در دہا محفوظ است نزدیک تصور معنیات شش  
آنچہ غائب باشند و شاید کہ این غلط معنیات باشد ہر ہا متنبیات و بزرگانہا  
مقاہست از حروف محفوظ کہ مستوع می شود و بر بنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ  
و سلم نازل است بواسطہ حروف مفردات و مرکبات در حیات مختلفات۔ عقیدہ ۶۔  
تلفظ ما بقا آن مجید مخلوق است و کتاب ہا سے ما قرآن مجید را و خواندینہا سے نقل شاید  
کہ بجائے غلط خواندینہا غلط حفظ باشد از شریعت لغت اکبر ملا علی ہر قرآن شریف را مخلوق است  
ترجمہ عقیدہ حق تعالیٰ کی صفیتیں سب ازلی ہیں۔ حادث و مخلوق نہیں ہیں تو جس نے کہا  
کہ حق تعالیٰ کی صفیتیں مخلوق ہیں یا حادث ہیں۔ یا اس مسئلہ میں توقف کیا یا شک کیا خواہ حالت  
شک میں اس کے شک کی دونوں طرفیں برابر ہوں۔ ہاں اور نہیں کہنے میں یا شک کی ایک  
طرف کو ترجیح دیتا ہوں و ثبات کے ہاں یہ نہیں کہنے میں تو وہ ہا و ثبات۔ عقیدہ ۷۔ قرآن مجید کہ اس سے  
مراد ہیں کلام نفسی حق تعالیٰ ہے جیسا کہ شریعت لغت اکبر ملا علی قری میں ہے اس کی شان سب  
سے بڑی ہے کتابوں میں ہاتھوں سے لکھا گیا ہے نقوش حروف کے واسطہ سے کلموں کی صورتوں میں  
اور دلوں میں حفظ کیا گیا ہے غائب چیزوں کا تصور کہ کے یا معنی۔ ہا و ثبات کہ کے خیالی غلطوں ہیں  
اور زبانوں پر پڑھا جاتا ہے۔ ایسے خیالی غلطوں کے حروف کے ذریعہ سے کہ سننے میں آتا ہے اور  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و سلم پر مختلف حالتوں اور وقتوں میں خود اور مرکب حروف کے مفید  
سے قرآن مجید اور نازل ہوا ہے۔ عقیدہ ۸۔ ہمارا تلفظ یعنی غلط کر کے بونا قرآن مجید کو مخلوق ہے  
اور ہمارا گفت قرآن مجید کو اور ہمارا پڑھنا یا حفظ کرنا جیسا کہ شریعت لغت اکبر ملا علی قری میں ہے۔  
قرآن شریف کو مخلوق ہے۔



ازجہ آنکہ گفتن و نوشتن و خواندن از جمله افعال عباد است و فعل مخلوق مخلوق است  
 عقیدہ قرآن مجید بش اس کلام نفسی ہر غیر مخلوق است و نیست کہ حلول کند  
 در مصاحف و غیر مصاحف بتابیت یا باثبات عقیدہ چہ کہ ذکر کردہ  
 اللہ تعالیٰ در قرآن مجید از اخبار و آثار حسنہ توحیدی و بیع انبیاء صلوات اللہ تعالیٰ  
 علیٰ نبیہا و علیٰ آلہ السلام و از فرعون و ابلیس تمام کلام اللہ تعالیٰ قدیم و غیر مخلوق  
 است عقیدہ کلام موسیٰ و لوقا کان مع ربہ و کلام سائر انبیاء و مرسلین و شہداء  
 متداین مخلوق است و حدث عقیدہ قرآن مجید کلام حق تعالیٰ است از روئے  
 حقیقت نہ از روئے مجاز پس قدیم است مانند ذات حق تعالیٰ و شفیہ موسیٰ کلام اللہ تعالیٰ  
 راقال اللہ تعالیٰ کلّم اللہ موسیٰ تکلیماً  
 ترجمہ: کلام کرد اللہ تعالیٰ موسیٰ را کلام کردن

ترجمہ: اس لئے کہ کہنہ اور کھنہ اور پڑھنا یہ سب بندوں کے افعال ہیں اور مخلوق کا  
 فعل مخلوق ہے۔ عقیدہ قرآن مجید یعنی کلام نفسی خدا کے تعالیٰ کا غیر مخلوق ہے۔ اور  
 ایسا نہیں ہے کہ انبیاء میں اور غیر صفوں یعنی دلوں میں یا زبانوں پر حلول کرنا  
 یعنی صاحب دے خود کہہ کر یا شہرہ سے ہو۔ عقیدہ جو کچھ خدا کے تعالیٰ نے قرآن مجید میں ذکر  
 فرمایا ہے اس کی نسبت وراثت موسیٰ اور تمام انبیاء صلوات اللہ علیہم اجمعین و علیہم السلام کے  
 آثار کی نسبت اور فرعون و ابلیس کی نسبت وہ سارا کلام خدا کے تعالیٰ کا کلام قدیم اور  
 غیر مخلوق ہے۔ عقیدہ کلام موسیٰ علیہ السلام کا اگرچہ اپنے رب کے ساتھ حق و کلام تمام  
 نبیوں اور رسولوں کا اور ان ذائقوں کا جو خدا کے تعالیٰ کے مقرب ہیں مخلوق و حدث ہے۔  
 عقیدہ قرآن مجید حقیقت میں حق تعالیٰ کا کلام ہے نہ مجازی ہو۔ پس قدیم ہے  
 حق تعالیٰ کی ذات کی طرح اور سنہا ہے موسیٰ علیہ السلام نے خدا کے تعالیٰ کے کلام کو  
 جیسا فرمایا خدا کے تعالیٰ نے کلّم اللہ الخ یعنی خدا کے تعالیٰ نے کلام کیا موسیٰ  
 سے کلام کرنا۔



عقیدہ تحقیق بود اللہ تعالیٰ متکلم در ازل و نہ بود کلام با موسیٰ بل اصل موسیٰ۔  
 عقیدہ تحقیق بود اللہ تعالیٰ خالق در ازل پیش از پیداکردن خلق عقیدہ ہر  
 گاہ کلام کرد اللہ تعالیٰ با موسیٰ کلام کرد اللہ تعالیٰ موسیٰ را بکلام قدیم خود کہ  
 حق تعالیٰ را قبل از خلقت موسیٰ بود عقیدہ صفات حق تعالیٰ بتماہا واقع اند۔  
 بخلاف صفات مخلوقین کہ صفات ایشان برین وجہ مشابہ آبخواب منزہ نیستند اگرچہ  
 اشتراک اسمی واقع است عقیدہ اللہ تعالیٰ میداند حقائق اشیا را و کلیات  
 اشیا را و جزئیات اشیا را و ظاہر اشیا را و باطن اشیا را بعلم ذاتی کہ ازلی است وابدی است نہ مانند علم مازی را کہ ما میدانیم اشیا را بالآلات  
 و تصور صورت ہائے کہ در ذہن ہا موافق فہم ہائے ما حاصل آید عقیدہ قادر است  
 اللہ تعالیٰ نہ مانند قدرت مازی را کہ قدرت او قدیم است بدون آلات و بدون مشارکت  
 و ما مخلوقان تو در نیستیم مگر بعضی شیا را آں ہم بالآلات و مددگار۔

ترجمہ عقیدہ بے شک خدائے تعالیٰ متکلم تھا ازل میں اور یہ کلام موسیٰ علیہ السلام کے  
 ساتھ تھا بلکہ اصل موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھا۔ عقیدہ بے شک خدائے تعالیٰ خالق تھا  
 اس میں مخلوق کہ پیدا کرنے سے پہلے عقیدہ جب خدائے تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کلام کیا تو اپنے  
 کلام قدیم کے ساتھ خدائے تعالیٰ نے کلام کیا کہ وہ کلام قدیم حق تعالیٰ کا موسیٰ علیہ السلام کی خلقت سے  
 پہلے کا تھا عقیدہ حق تعالیٰ کی ساری صفات مخلوقات کی صفات کے برخلاف واقع ہوتی ہیں کہ ان کی  
 صفات کسی وجہ میں اس جناب پاک کے مشابہ نہیں ہیں اگرچہ اسمی فقط نام کا اشتراک واقع ہے۔  
 عقیدہ خدائے تعالیٰ جانتا ہے چیزوں کی حقیقتوں کو اور ان کی کلیات کو اور ان کی جزئیات کو  
 اور ان کے ظاہر و اور ان کے باطن کو علم ذاتی سے جو ذاتی اور ابدی ہے نہ ہمارے جانتے کی مانند  
 کیونکہ ہم چیزوں کو جانتے ہیں اپنے حواس کے آلوں اور صورتوں کے تصور کرنے سے جو موافق ہمارے  
 فہموں کے ذہنوں میں آتی ہیں۔ عقیدہ خدائے تعالیٰ قادر ہے نہ ہماری قدرت کی طرح کیونکہ اس کی  
 قدرت قدیم ہے بدون آلوں کے اور بدون مشارکت کے کہ اس کو ان کی احتیاج نہیں۔ بخلاف  
 ہمارے کہ ہم مخلوق قادر نہیں ہیں مگر بعض چیزیں پر وہ بھی آلوں کے وسیلہ سے اور مددگاروں کی مدد سے



عقیدہ ۲۲ می بنید اللہ تعالیٰ نہ مانند دیدن ماومی شنود نہ مانند شنیدن ما زیریہ کہ  
ما می بینیم اشکال باورنگاہ ہائے مختلفہ راومی شنویم آواز کلمات موافقہ را بالائے کہ  
پیدا کردہ شدہ است در اعضائے مرکب و حق تعالیٰ می بنید اشکال و بویان و صوت مختلفہ  
را بنظر اصلی خود۔ و می شنود آواز پارا و کلمات مفردات و مرکبات را بسمع خود کہ صفت  
ازلی اوست بدون آلات و بی مشارکت دیگر می از کائنات اگرچہ مرنی و مسموع از  
حادث است۔ عقیدہ ۲۳ می گوید حق تعالیٰ نہ مانند کلام ما زیریہ کہ کلام می کنیم نہ  
خلق و زبان و لب و دندان و حروف و اللہ تعالیٰ کلام می کند بدون واسطہ آلات و  
حروف از کمال ذات و صفات خود۔ عقیدہ ۲۴ حروف مخلوق است مانند آلات و  
کلام اللہ تعالیٰ نامخلوق است و قدیم است با ذات۔ عقیدہ ۲۵ اللہ تعالیٰ و تبارک و  
تعالیٰ یعنی موجود است بذات و صفات و نیست مثل اشیا و مخلوقہ از رُوسے ذات و  
صفات و معنی بودن حق تعالیٰ شے نہ مانند اشیا است۔

ترجمہ عقیدہ ۲۲ خدائے تعالیٰ دیکھتا ہے نہ ہمارے دیکھنے کی مانند و سنتا ہے نہ ہمارے سننے کی مانند  
یونکہ ہم دیکھتے ہیں شکلوں و مختلف رنگوں کو۔ اور ہم سنتے ہیں جڑے ہوئے ٹھوس و ہلکے آوازوں سے جو  
اعضائے مرکب یعنی کتھ، کان، تہ میں پیدا کئے گئے ہیں و حق تعالیٰ دیکھتا ہے شکلوں و رنگوں و مختلف  
صوتوں کو اپنی محسوس و مسموع سے و سنتا ہے آوازوں کو اور دیکھتا ہے کلمات کو اپنی سماعت سے  
کہ اس کی ازلی صفت ہے بغیر آواز کے و کائنات و مخلوقات میں بغیر کسی مشارکت کے اگرچہ دیکھی ہوئی  
اور سنی ہوئی شیا و مخلوقات مخلوق ہیں سے ہیں۔ عقیدہ ۲۳ حق تعالیٰ کہتا ہے نہ ہمارے کلام کی مانند  
کیونکہ ہم کلام کرتے ہیں خلق و زبان اور ہونٹ اور دانت و حروف سے و خدائے تعالیٰ کلام کرتا  
ہے بغیر وسیعہ آواز کے و حروف کے اپنی ذات و صفات کے کمال سے۔ عقیدہ ۲۴ حروف  
مخلوق ہیں آواز کی طرح و خدائے تعالیٰ کا کلام مخلوق نہیں ہے بلکہ قدیم ہے ذات کے ساتھ یعنی  
ذاتی صفت ہے کہ مع ذات قدیم ہے۔ عقیدہ ۲۵ خدائے برتر اور صاحب برکت شے ہے یعنی موجود  
ہے ذات و صفات کے ساتھ اور مخلوق چیزوں کے مانند نہیں ہے ذات و صفات کی رُوسے بلکہ  
معنی حق تعالیٰ کے شے ہونے کے اشیا کی مانند نہیں ہیں۔



ثبات وجود ذات حق تعالیٰ بغیر جسم و بغیر عرض و جوہر است۔ چنانچہ اشیا صاحب جسم  
اند و عرض اند و جوہر۔ و حق تعالیٰ از ہمہ منزہ است و لا شریک لہ و ذات و  
در جمیع صفات عقیدہ نیست حد و نہایت حق تعالیٰ را نیست ضد و منازع و ممانع در بدست  
نہ در نہایت و نیست شبیہ مر حق تعالیٰ را عقیدہ۔ حق تعالیٰ را یہ است و وجہ است و  
نفس است چنانچہ لائق ذات او است مِمَّا ذَكَرَ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ مِنْ ذِكْرِ الْوَجْهِ  
كَقَوْلِهِ تَعَالَى كُلُّ شَيْءٍ هَابِتٌ إِلَّا وَجْهَهُ۔ وَابْتَدَأَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ  
وَالنَّفْسُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى حَكَايَاتٍ عَنْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ  
مَا فِي نَفْسِكَ وَكَهْ صَفَاتٌ بِلَا كَيْفٍ۔ ترجمہ از آنچه ذکر کرد اللہ تعالیٰ در قرآن از ذکر  
وجہ یعنی روش فرمودن و تعالیٰ ہر چیز قافی شونہ است مگر روئے او۔ و از ذکر یہ یعنی  
دست مثل فرمودن و تعالیٰ دست خدا بر دست ہائے شان است۔ و از ذکر نفس مثل فرمودن  
و تعالیٰ حکایت از حضرت عیسیٰ علیہ السلام میدانی آنچه در نفس من است۔

ترجمہ۔ ذات حق تعالیٰ کی وجود دہستی کا ثبات بغیر جسم اور بغیر عرض اور جوہر کے ہے جیسا اشیا  
صاحب جسم اور عرض و جوہر میں اور حق تعالیٰ ان سب سے پاک ہے اس کا ذات میں اور تمام  
صفات میں کوئی شریک نہیں ہے عقیدہ حق تعالیٰ کی حد اور انتہا نہیں ہے اور ضد اور منازع  
یعنی کوئی جھڑنے والا اور مانع یعنی کوئی مانع کرنے والا اس کا نہیں نہ انتہا میں۔ اور نہ  
حق تعالیٰ کے لئے شبیہ مثل ہے عقیدہ حق تعالیٰ کے یہ اور وجہ اور نفس مبارک ہے جیسا  
اس کی ذات کے لائق ہے۔ اس سبب سے کہ خدا نے قرآن مجید میں ذکر کیا ہے: وَجْهٍ  
مِنْهُ كُلُّ نَبْتٍ يَظُنُّ أَنْ رَحْمَتُ اللَّهِ وَرَحْمَةُ الرَّحْمَنِ عَلَيْهِمْ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ  
وَالنَّفْسُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى حَكَايَاتٍ عَنْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ  
مَا فِي نَفْسِكَ وَكَهْ صَفَاتٌ بِلَا كَيْفٍ۔ ترجمہ از آنچه ذکر کرد اللہ تعالیٰ در قرآن از ذکر  
وجہ یعنی روش فرمودن و تعالیٰ ہر چیز قافی شونہ است مگر روئے او۔ و از ذکر یہ یعنی  
دست مثل فرمودن و تعالیٰ دست خدا بر دست ہائے شان است۔ و از ذکر نفس مثل فرمودن  
و تعالیٰ حکایت از حضرت عیسیٰ علیہ السلام میدانی آنچه در نفس من است۔



و نمیدانم آنچه در نفس تست و برائے او تعالیٰ صفات بے چگون هستند یعنی کیفیات صفات  
غیر معلوم اند۔ عقیدہٴ ناید گفت در مقام تاویل چنانچه بعضی صفت کہ مخالف سلف اند میگویند  
کہ عبارت از قدرت است یا نعمت حق است زیرا کہ در تاویل ابطال صفت حق است  
و آن قول اہل قدر و اہل اعتزال است و لیکن یہ حق صفت حق است بلا کیف کہ مافی  
شناہیم کیفیت یہ اور کہ صفت او است چنانچه عاجزیم در معرفت کہ بقیہ صفات او فضلا  
عن معرفت ذاتہ عقیدہٴ غضب حق تعالیٰ و رضائے او دو صفت اند از صفات او  
لیکن بلا کیف عقیدہٴ پیدا کرد حق تعالیٰ اشیاء را بغیر مادہ کہ سابق باشد بر مخلوقات چنانچہ  
اللہ تعالیٰ در قرآن مجید فرمودہ است خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ و ترجمہ پیدا کنندہ  
ہر چیز است۔

ترجمہ اور جو تیرے ہی میں ہے وہ میں نہیں جانتا اور خدائے تعالیٰ کی صفات بلا کیف ہیں یعنی بدون س کے کہ  
کیونکر اور کیسی ہیں اس لئے کہ کیفیات صفات معلوم نہیں ہیں ورنہ ہو سکتی ہیں کیونکہ محدود و بے حد کو حد میں نہیں  
لا سکتا اور بغیر احاطہ کئے کیفیت و حقیقت نہیں جانی ہو سکتی پس زلی وابدی صفات کی کیفیات ان کے قیام و  
وایم ہونے کے سبب کوئی مخلوق حادث جو حد میں محدود ہے نہیں جان سکتا۔ ناچار اس کے بلا کیف ہونے پر یقین  
عقائد دلائل فار عقیدہٴ مذکورہ بالہ صفات و الفاظ کی تاویل کر کے یوں نہ کہنا چاہئے جیسے بچے جو کلوں کے  
خالف ہیں کہتے ہیں کہ یہتے مراد قدرت ہے یا نعمت حق ہے اس لئے کہ تاویل کی صورت میں صفت حق  
باطل کرنا ہے حالانکہ مثل صفت قدرت یہ بھی ایک صفت حق ہے اور یہ قول تاویل قدریہ اور معتزلہ کا ہے  
اور ہم اس کو مثل مخلوق کے ہاتھ کہے جانتے ہیں و لیکن یہ حق صفت حق ہے بلا کیف کہ ہم اس یہ کی کیفیت کو  
جو خدا کی صفت ہے نہیں پہچانتے ہیں جیسا کہ اس کی باقی صفات کی گئے در حقیقت کی معرفت میں ہم عاجز ہیں بلکہ  
اس سے بڑھ کر اسی طرح ذات کی معرفت سے بھی ہم عاجز ہیں لہذا اس کو بلا کیف ایک صفت حق جانتے ہیں۔  
عقیدہٴ حق تعالیٰ کا غضب اور اس کی رضایہ بھی اس کی صفات میں سے دو صفات ہیں لیکن بلا کیف عقیدہٴ  
حق تعالیٰ نے اشیاء کو پیدا کیا بغیر مادہ کے کہ مخلوقات پر پہلے سے ہوئے یعنی اشیاء کے پیدا کرنے سے پہلے کوئی  
مادہ نہ تھا جس سے مخلوق کو بنایا بلکہ بغیر مادہ کے اشیاء کو پیدا کیا جیسا خدائے تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا  
خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ و یعنی ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے۔



نہایت بعض اشیاء از مواد منافی عقیدہ سابق نیست زیرا کہ اصل مواد از مخلوق غیر موجود  
است عقیدہ بود اللہ تعالیٰ عنہ در ازل بشیاء قبل وجود اشیا در آن حال کہ تقدیر کرده  
است شیاء را موفق رده خود و حکم کرده مطابق علم خود در اشیا پس علم اللہ تعالیٰ قدیم است  
و بعضی معتقدات آن علم حادث است چنانچہ نفس صریح دال اوست وَلَا یُعْزِبُ عَنْهُ مِثْقَالُ  
ذَرَّةٍ فِی السَّمَوَاتِ وَ فِی الْأَرْضِ وَ ذَرٌّ صَغُرٌ مِنْ ذَاتِهِ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِی كِتَابٍ قَبِیْلٍ  
ترجمہ پوشیدہ نکرد زور بر ذرہ در آسمان یا ذرہ در زمین و نیست خورد تر از آن و نہ بزرگ تر از آن  
مگر آنکہ مکتوب است در کتاب روشن یعنی لوح محفوظ مفسر از تفسیر حسینی عقیدہ حقنی باشد در  
دنیا و نہ در آخرت هیچ موجودی حادث در جمیع احوال مگر بشیئت او و علم او و قضاء او یعنی حکم  
او و تقدیر او یعنی بعثت او تقدیر او و کتابت او در لوح محفوظ کہ بوصف است بش  
اسے بوصف موجودی حادث مرنہ بکلم یعنی نوشته است حق تعالیٰ در جمیع اشیاء

ترجمہ۔ تو اس کلمہ میں مادہ بھی داخل ہے اور مادہ کا خالق بھی وہی ہے پس ابتداء ہر چیز کی بے مادہ  
ہے۔ مادہ پیدائش بعض چیزوں کی بعض دوسرے پہلے عقیدہ کی نفی نہیں کرتی کیونکہ اصل مواد  
مخلوق کا غیر موجود ہے۔ عقیدہ حق تعالیٰ بابت اشیاء کو ازل میں شیاء کے وجود سے پہلے اس حال  
میں کہ تقدیر کیا ہے شیاء کو اپنے ارادہ کے موافق اور حکم کیا مطابق اپنے علم کے اشیا میں پس علم خدا سے تعالیٰ کا  
قدیم ہے اور اس علم کے بعض معتقدات حادث ہیں جیسے نفس صریح اس کی دل ہے کہ سورۃ سبأ میں ہے  
وَلَا یُعْزِبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مَّا یَضَعُ أَوْ یَکْتُمُ أَوْ یُنْفِیْ أَوْ یُعْزِیْ وَ یَوْمَ یُنْفِیْ عَنْ سَعْدٍ أَوْ یَدْعُو إِلَىٰ سَعْدٍ  
ترجمہ۔ اور نہ اس سے چھپا نہیں رہتا ہے ذرہ برابر آسمانوں میں اور نہ  
نہیں میں اور نہیں سب سے خورد تر اور نہ اس سے بزرگ تر مگر یہ کہ کتب روشن میں یعنی لوح  
محفوظ میں یہ مادہ ہے تفسیر حسینی کا۔ عقیدہ حق تعالیٰ نہیں رہتا ہے یا ہوتا ہے دنیا میں اور نہ آخرت میں کوئی موجود  
حادث تمام احوال میں مگر اس کی شیئت اور اس کے علم اور اس کی قضاء سے یعنی اس کے حکم سے  
اور اس کے تقدیر سے کہ موافق مقدار اس کے اندازہ کرنے کے ہے اور اس کے لکھ دینے کے ہے  
لوح محفوظ میں جو موافق وصف موجود حادث کے ہے نہ موافق حکم کے یعنی حق تعالیٰ نے ساری اشیاء  
کے حال میں یہ بات لکھ رکھی ہے کہ



بائید خواہ شد چنی و چنی موافق قضاء نہ بر وجه امر زیرا کہ اگر می کرد ام جہاں وقت بوجود  
می آمد و قضاء و قدر یعنی حکم اجمالی و تفصیلی اوست و مشیت ارادۂ حق تعالیٰ کہ متعلق باوست  
ش یعنی موجود حادث هم صفت حق تعالیٰ است و در زل بدکیف عقیدہ<sup>۳</sup> میدانند حق تعالیٰ معدوم  
را در حالت عدم آن معدوم و می دانند کہ آن معدوم وقت موجود شدن بکدام حال پس  
خواہ شد عقیدہ<sup>۳</sup> می دانند اللہ تعالیٰ موجود را در حالت وجود او و می دانند کہ بکدام منجی خواهد بود  
فنا او عقیدہ<sup>۳</sup> می دانند حق تعالیٰ قائم را در حالت قیام او پس بر گاہ می نشیند کہ می دانند  
حق تعالیٰ او را قاعد در حال نشستن او از غیر تغیر شدن علم او در ازل یعنی علم حق تعالیٰ  
از نشستن و برخاستن و حیات و ممات و صلوة و صوم و سایر مقام موجود تغیر می یابد پس منجی که در ازل بوده  
باشد حالا حادث شد باشد یا نیستش یعنی باین قسم اختلاف حول مذکور هر دو یک تغیر و اختلاف احوال از قیام و قعود

ترجمہ کہ اس طرح اور اس طرح قضا کے موافق ہو گا نہ امر کی وجہ پر کیونکہ امر کرتا تو سی وقت  
وجود میں آج تا اور قضا و قدر اس کے حکم ہیں اجمالی اور تفصیلی اور مشیت کہ حق تعالیٰ  
کا ارادہ جو موجود حادث کو متعلق ہے یہ صفت حق تعالیٰ کی ہے ازل بدکیف عقیدہ<sup>۳</sup>  
حق تعالیٰ جانتا ہے معدوم کو اس معدوم کے نہ ہونے کی حالت میں اور جانتا ہے کہ وہ معدوم  
موجود ہونے کے وقت کس حال میں پیدا ہو گا عقیدہ<sup>۳</sup> خدا سے تعالیٰ جانتا ہے موجود کو اس  
کے ہونے کی حالت میں اور جانتا ہے کہ کس طریق سے فنا ہو گا عقیدہ<sup>۳</sup> حق تعالیٰ جانتا ہے  
تاریخ کو اس کے کھڑے ہونے کی حالت میں پھر جب بیٹھتا ہے وہ قائم تو حق تعالیٰ  
اس کو قاعد جانتا ہے اس کے بیٹھنے کی حالت میں بغیر تغیر ہونے اس کے علم کے ازل  
میں یعنی علم ازل حق تعالیٰ کا موجود کے بیٹھنے اور اٹھنے اور زندہ ہونے اور مرنے اور  
فناز اور روزہ سے اور اس کی ساری جگہ سے تغیر نہیں پاتا ہے اس طرح کہ زل میں تو نہ  
ہوا ہو دے اب احوال مذکورہ بالا کے اس قسم کے اختلاف کے سبب حادث ہو دے اور  
لیکن تغیر اور اختلاف احوال کا بسبب قیام اور قعود۔



وامثال آن از افعال پیدامی شود در مخلوقین عقیدہ ۳۶ پیداکرد حق تعالی خلق  
را سادہ از آثار کفر و انوار ایمان باینکہ گردانید ایشان را قابل اینکہ ازینہا عصیان و  
احسان بشی عبادت بخور دل ہر واقع شود بعد از ان خطاب کرد حق تعالی ایشان را  
در وقت تکلیف بشی اس وقت در شرع بلوغ است کہ تقدیر کردندش علماء بہ پانزدہ  
سال ہر عبادت و امر کرد ایشان را بایمان و طاعت و منع کرد ایشان را از کفر و معصیت  
پس ہر کہ کفر کرد بہ فعل خود و اختیار خود و انکار خود و اصرار خود بر جہل و استکبار خود  
بخذلان اللہ تعالی یعنی ترک نصرت اللہ تعالی آورد و ہر کہ ایمان آورد بفعل خود  
و انقیاد خود و اقرار بر زبان خود و تصدیق بحسنان من بفتح جیم یعنی دل ہم خود موافق  
امر اللہ تعالی از توفیق اللہ تعالی آنرا و یاری اللہ تعالی اورا بمقتضائے فضل خود کما قال  
اللہ تعالی اِنَّ اللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلٰی النَّاسِ (ترجمہ) تحقیق اللہ تعالی ہر آئینہ صاحب فضل است بر آدمیان

ترجمہ اور اس جیسے افعال کے مخلوقات میں پیدا ہوتا ہے عقیدہ ۳۶ پید کیا حق تعالی نے خلق کو سادہ  
آثار کفر اور انوار ایمان سے یعنی بے رنگ کفر و ایمان اس طرح کہ ان کو قابل اس کے بنادیا کہ  
ان سے عصیان اور احسان واقع ہووے یعنی نافرمانی اور عبادت جو حضور دل سے ہو۔ بعد اس  
کے خطاب کیا حق تعالی نے ان کو تکلیف کے وقت میں عبادت کے ساتھ اور وقت تکلیف کا  
شرع میں بلوغ ہے جس کا اندازہ علماء نے پندرہ برس کیا ہے۔ اور حکم کیا ان کو ایمان اور طاعت  
کا اور منع کیا ان کو کفر و معصیت سے۔ پھر جس نے کفر کیا کفر کیا اپنے فعل سے اور اپنے اختیار  
سے اور اپنے انکار اور اپنے اصرار سے اور اپنے جہل و استکبار پر یعنی نادانی اور غرور پر خدائے  
تعالی کے خذلان سے یعنی اس کے لئے خدائے تعالی کی نصرت و مدد کے ترک یعنی چھوٹ جانے  
سے اور جو کوئی ایمان لایا ایمان لایا اپنے فعل سے اور اپنے تابعدار اور مقید ہونے سے اور اپنی  
زبان پر اقرار کرنے اور اپنے دل سے تصدیق کرنے یعنی سچ ماننے سے موافق حکم خدائے تعالی  
کے خدائے تعالی کی توفیق اور اس کی مدد سے اس کے لئے اپنے فضل کے موافق جیسا فرمایا خدائے تعالی  
نے اِنَّ اللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلٰی النَّاسِ یعنی یقینی خدائے تعالی البتہ صاحب فضل ہے لوگوں پر ۷



عقیدہ ۳۴ بیرون آورد ذریت حضرت آدم علیہ السلام را تا روز قیامت بش معنی ہر قدر کہ تا روز قیامت پیدا شدنی است ہر طبقہ بعد طبقہ از صاحب حضرت آدم اولاً بعد از ان از اختلاف اصحاب فرزندان و ترائب بنات آدم کہ بعض ان پسید بودند و بعض ان سیاہ و انتشار ساخت بسوئے مین و یسار آدم بعد از ان خطاب کرد ذریات آدم را بقول **اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ** یعنی آیاستم پروردگار شما و امر کرد ایشان را بایمان و احسان و منع کرد ایشان را از کفر و عصیان پس اقرار کردند حق تعالی جل شانہ را بر بوبیت ذات ہائے خود را بعبودیت از قول بلی از گمئے ایمان حقیقی یا حکمی **فَلَهُمْ يُؤَدُّونَ عَلٰی تِلْکَ الْفِطْرَۃِ** (ترجمہ) پس انہا پیدا کردہ میشوند بریں آفرینش بعقیدہ ۳۵۔ شخصے کہ کفر آورد بعد ایمان میثاقے تبدیل کرد و تغیر ساخت ایمان فطری را بکفر و کسی کہ ایمان آورد و تصدیق کرد و در اظہار ایمان بیں روش کہ ایمان لسانی را مطابق تصدیق جنائی ساخت ثابت ماند پر دین خود کہ اصل فطرت بود و مستمر شد بر اقرار خود کہ بقول لفظ بلی بود۔

ترجمہ بعقیدہ ۳۵۔ باہر لا یا خداے تعالیٰ اولاد حضرت آدم علیہ السلام کو دین قیامت تک یعنی جس قدر کہ دین قیامت تک پیدا ہونے والے ہیں طبقہ کے بعد طبقہ اول حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے بعد اس کے ان کے فرزندان کی پشتوں اور بیٹیوں کے سینوں سے کہ بعض ان کے پسید تھے اور بعض ان کے سیاہ و آدم علیہ السلام کے دینے اور باتیں ان کو پھید کر اس کے بعد ذریت آدم علیہ السلام سے خطاب کیا جس قول سے **اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ** یعنی کیا میں نہیں ہوں تمہارا پروردگار اس کو روز قیامت کہتے ہیں اور حکم کیا کہ ایمان و احسان کا اور کفر و عصیان سے منع کیا پس سب نے حق تعالیٰ جل شانہ کے بت ہونے پر اقرار کیا ایمان میثاقی کا اور اپنی ذاتوں کے بے عبودیت یعنی بندہ ہونے پر قول بلی یعنی ہاں سے یہ اقرار ایمان میثاقی ایمان حقیقی کی راہ سے تھا یا حکمی کی **فَلَهُمْ يُؤَدُّونَ عَلٰی تِلْکَ الْفِطْرَۃِ** یعنی پس وہ پسید اکئے جاتے ہیں اسی پیدائش پر۔ عقیدہ ۳۶۔ جس شخص نے بعد ایمان میثاقی کے کفر اختیار کیا تو اس نے ایمان فطری کو کفر سے بدل دیا اور تغیر کر دیا اور جو کوئی کہ ایمان لایا اور اس نے تصدیق کی ایمان کے ہر کرنے میں اس طریقہ سے کہ زبانی ایمان کو دل کی تصدیق کے مطابق کر لیا وہ اپنے دین پر جو اصل طرہ کا تھا ثابت رہا اور اس اپنے استدرا پر جو لفظ بلی کے قول سے تھا جاری رہا۔



عقیدہ جبر نہ کر دہا ہے کسی را از خلق خود بر کفر و نہ بر ایمان و پیدائہ کر دہا ہے است اللہ تعالیٰ ایشان را مومن و نہ کافر بنماید کر دہا ہے است ایشان را اشخاص عقیدہ ایمان و کفر فعل بعد است یعنی باعتبار اختیار ایشان نہ بر وجه اضطرار عقیدہ می داند اللہ تعالیٰ شخصی را کہ کفر می کند کافر در حالت کفر و ہر گاہ ایمان می آرد بعد از ارتکاب کفر می داند اللہ تعالیٰ اورا مومن در حال ایمان اورا غیر متغیر علم او تعالیٰ و صفہ و تعالیٰ ش یعنی غضب و رضا چنان است در شرح فقہ اکبر ملا علی قمی یعنی از کفر بندہ و ایمان بندہ علم حق تعالیٰ متغیر نمی شود و نہ صفہ و تعالیٰ ش یعنی غضب و رضا عقیدہ جمیع افعال عبد از کفر و ایمان و طاعت و عصیان کسب ایشان است بر سبیل حقیقہ و نیست بطریق مجاز و نہ بر سبیل کراہ و غلبہ بلکہ اختیار ایشان است در فعل ایشان باعتبار اختلاف و میلان ذات ہائے ایشان لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ترجمہ ہر آئے آن باشد آنچه کسب کرد و نہ کیونکہ ہائے و ہر دے باشد آنچه کسب کرد۔

ترجمہ عقیدہ ۳۹ خدائے تعالیٰ نے جبر نہیں کیا ہے کسی کے بے اپنے مخلوق سے کفر پر اور نہ ایمان پر، اور نہ ان کو مومن پیدا کیا ہے اور نہ کافر بنکے پیدا کیا ہے ان کو اشخاص عقیدہ ایمان و کفر بندہ کا فعل ہے یعنی باعتبار ان کے اختیار کے نہ اضطرار کی وجہ پر عقیدہ خدائے تعالیٰ اس شخص کو جو کفر کرتا ہے کافر جانتا ہے کفر کی حالت میں اور جب کفر اختیار کرنے کے بعد ایمان داتا ہے تو خدائے تعالیٰ اس کو مومن جانتا ہے اس کے ایمان کے حال میں بغیر متغیر ہونے خدائے تعالیٰ کے علم کے اور خدائے تعالیٰ کی صفت کے یعنی صفت غضب و رضا کے شرح فقہ اکبر ملا علی قمی میں اسی طرح ہے یعنی بندہ کے کفر و ایمان سے حق تعالیٰ کا علم متغیر نہیں ہوتا ہے اور نہ اس کی صفت غضب و رضا عقیدہ بندوں کے تمام افعال خواہ کفر و ایمان کے ہوں خواہ طاعت اور عصیان یعنی بندگی اور نافرمانی کے حقیقت کی راہ سے یہ انہیں کا کسب ہے اور مجب نہ طریق پر نہیں ہے اور نہ زبردستی اور غلبہ کی راہ سے ہے بلکہ ان کے فعل میں ان کا اختیار ہے ان کے اختلاف کے اعتبار سے اور ان کی ذاتوں کے اس طرف میلان کرنے سے لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ یعنی جو کچھ نیکیں انہوں نے کسب کیں وہ انہیں کے لئے ہوں گی اور جو کچھ کوشش کر کے انہوں نے



بجہد انہ پر یہاں عقیدت ہے اللہ تعالیٰ خالق افعال عباد است موافق ارادہ خود کہما قل اللہ تعالیٰ خالق کل شیء و فعل عباد نیز داخل در تحت شئی است عقیدہ تمام افعال عباد زنیہ و شرک سب ایشاں بارادہ و علم حق تعالیٰ و قضائے حق تعالیٰ است عقیدت ہے مدعہ تہماش از فرض واجب مندوب و قلیل و کثیر ثابت است ز امر اللہ تعالیٰ اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول ترجمہ فرمان پرید اللہ تعالیٰ و فرمان پرید رسول را صلعم و سبب محبت حق تعالیٰ است ان اللہ یحب المتقین ترجمہ تحقیق اللہ تعالیٰ دوست می دارد پرہیزگاروں را و رضائے حق تعالیٰ است لقوبہ تعالیٰ فی حق المؤمنین رضی اللہ عنہم ترجمہ خوشنود شد اللہ تعالیٰ از ایشاں کے سبب رضائے حق تعالیٰ است ۱۲ و علم و مشیت و قضاء و تقدیر حق تعالیٰ است و عصیت تہماش از کفر و شرک و کبیرہ و صغیرہ ہر از صمد حق تعالیٰ و قضائے حق تعالیٰ و تقدیر حق تعالیٰ است و مشیت حق تعالیٰ و نیستند سبب محبت حق تعالیٰ چنانچہ آیت قرآن مجید شعر است ان اللہ لا

ترجمہ بڑیاں کہائیں ان کا بوجہ انہیں پر ہے گا عقیدت ہے بندوں کے فعلوں کو خدا سے تعالیٰ پیدا کرتا ہے اپنے ارادہ کے موافق جیسا کہ خدا سے تعالیٰ نے فرمایا خالق کل شیء یعنی ہر چیز کا خالق ہے و تحت شئی میں بندوں کے فعل بھی داخل ہیں تو ان کا خالق بھی وہی ہے پس سی نے پیدا کیے و وہی پیدا کرتا ہے عقیدت ہے بندوں کے تمام فعل نیکی و بدی کے انہیں کے کائے ہوئے ہیں حق تعالیٰ کے دُ اور علم سے اور حق تعالیٰ کی قضائے عقیدت ہے ذہاں برداری تمام قسم کی فرض اور وجب و مستحب مقصودی اور بہت ثابت ہے خدا سے تعالیٰ کہ ہم سے اطيعوا اللہ و اطیعوا الرسول یعنی بعد از کروندائے تعالیٰ کی اور تا بعد از رسول صلعم کی اور یہ بعد از می سبب ہے خدا سے تعالیٰ کے لئے محبت کی۔ ان اللہ یحب المتقین یعنی یعنی خدا سے تعالیٰ دوست رکھتا ہے پرہیزگاروں کو اور یہی سبب ہے خدا سے تعالیٰ کی خوشنودی کی سبب فرمانے خدا سے تعالیٰ کے مؤمنین کے حق میں رضی اللہ عنہم یعنی خوشنود ہو گیا خدا سے تعالیٰ ان سے۔ اور یہ خدا سے تعالیٰ کے علم اور مشیت اور قضاء اور تقدیر سے ہے اور نافذمانی بھی ہر قسم کی یعنی کفر و شرک اور کبیرہ و صغیرہ خدا سے تعالیٰ کے علم اور قضائے اور تقدیر اور مشیت سے ہے لیکن سبب محبت خدا سے تعالیٰ کی نہیں ہے جیسا آیت قرآن مجید کی آگاہ کر رہی ہے۔



يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ۝ ترجمه تحقیق الله تعالی دوست نمی دارد کافران را باز و نیستند معاصی بر شمار  
حق تعالی لقوله تعالی وَ لَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ سورة زمر رکوع او نه با امر او تعالی چنانچه  
در کلام مجید واقع است اِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ترجمه تحقیق الله تعالی حکم نمی فرماید به  
بے حینانیت شده جمیع انبیاء علیهم السلام پاک اند از صفی تر و کبار تر و قبح مانده قتل و زنی و  
نوحیت و سرور و لذت محسوسه و ترف و فرار از جهاد و تخطی بر عباد و قصد فساد و بددش عمد او سهوا از  
که تر نه سهوا از صفی تر بعد تشکیک بر نبوت نه قبل و معصوم اند از کفر قبل از نبوت و این همه با جماع  
ست قطعه از شرح فقه که در علم حقیقت شده تحقیق بود از بعضی انبیاء علیهم السلام قبل از ظهور  
نبوت یا بعد مناقب رسالت و نبوت حقیقت شده مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
سَلَامٌ وَ سَيِّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمٍ

ترجمہ برکت اللہ ریحبت فیروزین یعنی یعنی خدائے تعالیٰ کا فردوں کو دوست نہیں رکھتا ہے اور معصیتیں  
خدائے تعالیٰ کی رضا و خوشنودی سے نہیں ہیں بسبب فرمانے خدائے تعالیٰ کے سورہ زمر میں ازل رکوع  
میں ذکر یعنی یعنی یعنی خدائے تعالیٰ کے اپنے بندوں کے لئے کفر کو پسند نہیں کرتا ہے اور نہ  
یہ خدائے تعالیٰ کے نکرستہ ہیں جس کا کہ محمد میں واقع ہے ان اللہ لای مؤربا الفحش و یقین خدائے تعالیٰ  
سب حیاتی کے لئے نہیں دیتا ہے عقیقہ ۱۲۸۔ تمام نبی و علیہم السلام عقیقہ اور کبیرہ گن ہوں اور  
برائیوں سے پاک ہیں جیسے تمیل و زبہ اور لو طت اور چورمی اور پارما عورتوں پر بہتان باندھنے اور  
جادو اور جہاد سے بچنے اور بندوں پر ظلم کرنے اور شتموں میں فساد پیدا کرنے سے ان میں کبیرہ گن ہوں  
جس کو درجوں کر دونوں طاح گناہ کرنے سے نبی و پاک ہیں اور عقیقہ ۱۲۹۔ جان کر پاک ہیں نہ قبول کر  
نہوت سے بزرگی حاصل کرنے کے بعد یعنی نبی ہونے کے بعد نہ اس سے پہلے اور عقودم ہیں انبیاء کفرت  
نبی ہونے سے پہلے بھی اور یہ سب مسائل بارہا ثابت ہیں اور یہی خود ہے شرح فقہ اکبر علی قاری  
۱۱۔ عقیقہ ۱۳۰۔ بے شک ہونے میں بعض نبی و علیہم السلام سے ثلاث یعنی لغزشیں اور خطیئات یعنی خطائیں  
تو وہ نہ ہونے سے پہلے یا ناقب رسالہ کے بعد یعنی رسالت کے اوصاف میں وہ کے بعد عقیقہ ۱۳۱۔  
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بن عبدمن عبد مطلب و بن ہاشم۔



بن منات بن قصی بن کلاب بن مرثہ بن کعب بن لوئی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر  
بن کنانہ بن خزیمہ بن مدرکہ بن ایاش بن نضر بن نزار بن معد بن عدنان بن شریح وریس  
بہ نسب آن حضرت صلعم اختلاف نیست و روایت کردہ شد از آنحضرت صلعم کہ منسوب  
فرمود نفس مبارک خود را تا نزار بن معد بن عدنان از شرح فقرہ کہ تا علی م خاتم النبیین است  
و حبیب اللہ تعالیٰ و بندہ خاص حضرت جلت و علی و رسول اللہ تعالیٰ و تبارک و عبادت  
نہ کردہ است صنم را و شرک نہ کردہ است باللہ تعالیٰ کہے را کاسے نہ قبل از نبوت نہ بعد  
از نبوت و نہ مرکب شدہ است صغیرہ و کبیرہ را من قبل از نبوت نہ بعد ہم عقیدہ  
افضل الناس بعد وجود مبارک حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ وسلم حضرت ابوبکر صدیق بن  
قائم است رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ایشاں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ایشاں  
حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ایشاں حضرت مرتضیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ بنی طالب

ترجمہ ابن منات ابن قصی ابن کلاب بن مرثہ ابن کعب بن لوئی بن غالب بن فہر بن مالک بن نضر  
بن کنانہ ابن خزیمہ ابن مدرکہ ابن ایاش بن نضر بن نزار بن معد بن عدنان بن شریح وریس  
بہ نسب خود را بنیاد یعنی ختم کرنے دے نبیوں کے کہ نبوت آپ پر ختم ہے کوئی نبی بعد آپ کے نہیں ہو  
سکتا اور آپ حبیب اللہ تعالیٰ ہیں اور حضرت جلت و علی کے بندہ خاص ہیں اور خدا کے تعالیٰ و  
تبارک کے رسول ہیں۔ بت و آپ نے کبھی نہیں پوچھا اور نہ خدا کے حوالے کے ساتھ کسی کو شرک کیا  
کبھی نہ پہلے نبوت کے نہ بعد نبوت کے اور نہ صغیرہ و کبیرہ کبھی گنہ کیا نبوت سے پہلے اور بعد اس تا  
نسب شریف نہ کردہ بانیوں کہ معہ آن حضرت صلعم کے باقی پشتیں ہوتی ہیں و خداوند نہیں ہے  
اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے منسوب فرمایا اپنے نفس مبارک کو نزار بن  
معد بن عدنان تک کہ شرح فقرہ اکبرتا علی میں ہے عقیدہ مذکورہ دیوں میں سب سے بزرگ بعد  
وجود مبارک حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم کے حضرت ابوبکر صدیق بن قائم ہیں  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ان کے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ان کے حضرت عثمان بن  
عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بعد ان کے حضرت مرتضیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ بنی طالب ہیں۔







وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي تَرْجُمَهُ بِرَأْسِهِ فَرَمَوْهُنَ عِيدَ السَّلَامِ زُشْتِ زُؤِيدِ  
 صحابہ مرا عقیدہ<sup>۵۱</sup> یاد می کنیم ہر یکے را از اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم بخوارچہ صا در شد از بعض  
 ایشان آنچه در صورت شراست بنا بر حسن ظن با ایشان بقوله عیدہ السلام خیر من ذین فی  
 ترجمہ بہترین ہر قدرے کہ گذشت و گذرد قرن من است۔ و بقوله علیہ السلام اذا ذکر  
 اصحابی فاسکوتوا ترجمہ۔ و برائے فرمودن پیغمبر علیہ السلام ہر گاہ ذکر کردہ شوند صحابہ من  
 پس خاموش باشید۔ من ازین حدیث شریف اشارت است کہ در معادلات صحابہ از ہمیشہ  
 و غیر ہا خدہ کنید و نیز از نکویش و افراط و تفریط خود رانی م عقیدہ<sup>۵۲</sup>۔ تکفیر نمی کنیم مسلمانے  
 را از ذنوب اگرچہ مرکب کبیرہ باشد۔ دام کہ معتقد حلت معصیتی کہ حرمت آن بدلیل  
 قطعی ثابت شدہ باشد نیست چنان کہ خوارج می کنند من اے تکفیر میکنند مرکب کبیرہ را از شرح  
 فقہ اکبر علی مر عقیدہ<sup>۵۳</sup>۔ زائل نمی شود از مسلم بسبب ارتکاب کبیرہ اسم ایمان۔

ترجمہ۔ ادران کی دوستی بسبب فرمانے اس ارشاد حضور علیہ السلام کے ہے لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي  
 یعنی میرے اصحاب کو برا نہ کہو عقیدہ<sup>۵۴</sup> ہم اصحاب رضی اللہ عنہم میں سے ہر ایک کو بخیر سے یاد کرتے ہیں  
 ان سے حسن ظن کے سبب اگرچہ بعض سے ان کے وہ چیز جو شر کی صورت میں ہے صادر ہو گئی بسبب فرمانے  
 حضور علیہ السلام کے خیر انہم ذین قدرتی یعنی ہر ذن و زائد کہ گذرا اور گذرتا ہے اس میں سب سے چھا  
 یہ ازمانہ ہے در سبب فرمانے حضور علیہ السلام کے اذا ذکر اصحابی فاسکوتوا یعنی جب میرے اصحاب  
 ذکر کئے جادیں تو ہپ رہو۔ اس حدیث شریف سے اشارت ہے کہ صحابہ کے معطلات میں مانند مشہرات وغیرہ  
 معرکوں کے جو ان میں وقوع میں آئے پرہیز کرو اور طاعت اور خود رانی سے افراط و تفریط یعنی زیادتی ادر کی کرنے  
 سے بھی ان کی نسبت میں بخو۔ عقیدہ<sup>۵۵</sup> کسی مسلمان کی گناہوں کے سبب ہم تکفیر نہیں کرتے اگرچہ گناہ کبیرہ  
 سے ہوا ہوئے جب تک اس گناہ کے حوال ہونے کا جس کا حرم ہونا دلیل قطعی سے ثابت ہو چکا ہے عقیدہ  
 نہیں ہے جیسا خوارج گناہ کبیرہ کرنے والے کی تکفیر کرتے ہیں اسی طرح شرح فقہ اکبر علی قاری میں  
 جب عقیدہ<sup>۵۶</sup> مسلمان سے گناہ کبیرہ ہو جانے کے سبب اسم ایمان یعنی وصف ایمان  
 زائل نہیں ہوتا ہے۔



مشائے اصفیٰ میں از شرح فقہ کبریٰ علیٰ ہم چنانچہ معتزلہ گویند مشائے کہ مرتکب کبیرہ  
بیرون شود ایمان و نہ در کفر پس ثابت می کنند مرتبہ میان کفر و ایمان بآنکہ اتفاق  
درند برین کہ صاحب کبیرہ ہمیشہ در دوزخ ماند از شرح فقہ کبریٰ علیٰ ہم بلکہ نام می داریم  
مرتکب کبیرہ را مومن از دے حقیقتہ نہ از دے مجازہ عقیدہ <sup>۱</sup> یعنی گوئیم کہ ضرر نمی کند مومن را گناہ  
بعد حاصل شدن ایمان و مومن گنہگار داخل دوزخ شد در دوزخ مشائے چنانکہ مرجعہ و ملاحظہ و اباحتیہ  
فقہ اند از شرح فقہ کبریٰ علیٰ ہم عقیدہ <sup>۲</sup> مسح بر پنجین ثابت است از سنتہ برائے یقیم یک روز  
یک شب و برائے مس ذرہ شب روز عقیدہ <sup>۳</sup> تر وین در شب ہائے ماہ رمضان سنت است  
عقیدہ <sup>۴</sup> نہ از عقب صلح و نہ مع از مومن جاز است عقیدہ <sup>۵</sup> مومن گنہگار ہمیشہ در دوزخ  
نخورد ماند اگرچہ ناسق باشد در حال کہ مردہ باشد بخش <sup>۶</sup> فاقہ عقیدہ <sup>۷</sup> با قائل نیستیم  
باینکہ تحقیق حسنات یا مقبول اند و سیئات یا مغفور ماند قول مرجعہ۔

ترجمہ۔ جیسا معتزلہ کہتے ہیں کہ گناہ کبیرہ کرنے و ایمان سے باہر ہو جاتا ہے اور نہ کفر میں داخل  
ہوتا ہے پس وہ در میان ایمان اور کفر کے ایک مرتبہ ثابت کرتے ہیں باوجود اس کے ان کا اس  
بات پر اکتفا ہے کہ صاحب کبیرہ ہمیشہ دوزخ میں رہتا ہے چنانچہ شرح فقہ کبریٰ علیٰ قاری  
میں اسی طرح ہے بلکہ گناہ کبیرہ کرنے والے کا نام ہم مومن رکھتے ہیں حقیقت کی راہ سے نہ مجاز  
کی رو سے عقیدہ <sup>۱</sup> ہم نہیں کہتے ہیں کہ مومن کو بعد ایمان حاصل ہونے کے گناہ ضرر نہیں کرتا ہے  
اور مومن گنہگار دوزخ میں داخل نہ ہوگا جیسا کہ فرقہ مرجعہ اور ملاحظہ اور اباحتیہ نے کہا ہے۔  
اسی طرح شرح فقہ کبریٰ علیٰ قاری میں ہے۔ عقیدہ <sup>۲</sup> مسح موزوں پر سنت سے ثابت ہے یقیم  
کے لئے ایک دن اور رات اور مس ذرے لئے تین رات دن عقیدہ <sup>۳</sup> تراویح ماہ رمضان کی راتوں  
میں سنت ہے عقیدہ <sup>۴</sup> مومن نیک بخت اور گنہگار دونوں کے پیچھے نماز جائز ہے عقیدہ <sup>۵</sup> مومن  
گنہگار ہمیشہ دوزخ میں نہیں سبب گناہ اگرچہ ناسق ہو دے مگر اس وقت کہ اچھے خاتمہ کے ساتھ مر ہوئے  
عقیدہ <sup>۶</sup> ہم اس بات کے قائل نہیں ہیں کہ ہماری نیکیاں یقینی مقبول ہیں اور برائیاں بخش  
دی گئی ہیں مانند قول مرجعہ۔



لیکن ہی گوئیم کسیکہ عمل خواہد کرد حسنہ بشرانیہ صحیحہ حسنہ در حال کہ خودی باشد ز  
 عیوب مفسدہ ظاہری و معنی مہملہ باطنی چوں کند و عجب و دریا تا آنکہ خارج شود از دنیا  
 ضائع نخواہد شد مشائے این عمل حسنہم اللہ تعالیٰ در قرآن مجید می فرماید إِنَّ اللَّهَ لَا  
 يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ ترجمہ تحقیق اللہ تعالیٰ ضائع نمی کند اجر عابدان حق تعالیٰ بکہ  
 قبول خواہد کرد از عباد آن عمل را حق تعالیٰ به فضل و کرم خود و ثواب بزرگ خود و عباد را  
 بمقتضائے وعدہ خود عقبتہ کسیکہ کرد سیئات را سوائے شرک و کفر و توبہ نہ کرد تا آنکہ  
 مرد مومن غیر تائب پس و متعلق بارہ حق سبحانہ و تعالیٰ است اگر خود بد عذاب کند بعد از  
 خود مقدار استحقاق عتاب آن یعنی خلود در نار نباشد و اگر خواہد عفو کند بفضل و کرم خود عقبتہ  
 ریاضہ گاہ کہ واقع شود در عملی از اعمال پس باطل خواہد شد چرا آن عمل بکہ ثابت نخواہد شد  
 اے آن عمل ہم و همچنین عجب ضائع کنندہ عمل است مشائے از اقتضای عجب آتش سوز

ترجمہ یہ کہتے ہیں جو کوئی نیک عمل کرے گا اس نیک کی صحیح شرطوں کے ساتھ اس طرح سے کہ وہ  
 نیک عمل ان عیبوں سے جوئیہ عمل میں پیدا کرتے ہیں اور ان باتوں سے جو باطن میں عمل کو بطل کرنے والی  
 ہیں خالی ہوتے جیسے کفر اور عجب یعنی خود پسندی اور تریا یعنی توں کے دھندے کو وہ عمل جو یہاں تک کہ وہ  
 عمل دنیا سے خارج ہوتے ہیں نیک اس کا ضائع نہ ہوگا۔ خدا تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے إِنَّ اللَّهَ  
 لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ یہ نیک خدا تعالیٰ نہ دے گا اجر عابدان کا جو ضائع نہیں کرتا ہے بلکہ حق تعالیٰ  
 اپنے فضل و کرم سے بندوں سے ایسے عمل کو قبول فرماتے گا اور اس پر بندوں کو اپنے وعدہ کے مطابق ثواب  
 دے گا۔ عقبتہ جس شخص نے سوائے شرک اور کفر کے اور برے کام کیے اور توبہ نہ کی یہاں تک کہ مومن مجتہد  
 کہے ہوتے ہیں وہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے ارادہ سے متعلق ہے اگرچہ ہے عذاب کہے اپنے عدل سے اس کی توبہ  
 کے استحقاق کے اندازہ پر مطلب یہ ہے کہ دوزخ میں ہمیشہ نہ رہے گا۔ اور اگرچہ ہے اپنے فضل و کرم سے  
 معاف فرمادے عقبتہ جب کسی عمل میں اعمال سے زیادہ توبہ سے کی تو اس عمل کا اجر عمل جو  
 ہوئے گا بلکہ وہ عمل ثابت نہ رہے گا۔ اور اسی طرح عجب عمل ضائع کر دیتا ہے۔ ریاضہ و عجب پر تقصیر  
 کرنے سے تمام گناہوں کی نسبت آگاہی اور اشعار ہے۔



بیتہ دیگر سبب بت حسنات فی کتہ شرح نقہ اکبر علی مرتبہ معجزات از  
 بنیاد صمد استدم دکرات از دیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثابت گردیده است از کتاب و  
 سنت بتقدیر خرق مش در بدن یعنی خدایت عادت عادت کہ ہر شود از اعدائے  
 حق تعالیٰ مش ابلیس در طی ارض و فرعون در روانی نیل و دجال در کشتن و زندہ کردن و  
 چنین روایت کردہ شدہ است در اخبار کہ بودند بعضی خورق از ایشان پس نام نمی نیم آن  
 خورق را معجزات زیرا کہ معجزات مختص بانبیاء علیہم السلام اند و نہ بکرامات زیرا کہ کرامات  
 مختص باصفیاءند پس نام میداریم آن خورق را خدایت عادت مراعدا را از روستے استدراج  
 هَكَذَا يَهْدِي فِي الدُّنْيَا وَخُتُوبُهُ لِيَهْدِي فِي الْآخِرَةِ ترجمہ ذیبت است بانہا در دنیا و عذاب است  
 برے ہند و رفت کہ ذل اللہ تعالیٰ سنستند رجھہ من حیث لا یعدون ۵  
 ترجمہ زندہ شدہ ہمیشہ نشان ز پیروی یعنی اندک اندک بہدکت نزدیک گردانیم ترس جا کہ نہ اند

ترجمہ بریں بت کہ کہ دور سے نہ ہنسیوں کو بھل نہیں کرتے جیسے شرع نقہ اکبر علی قاری میں بت عقیدہ  
 معجزات بنی صمد استدم کے درمیش دیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ ثابت ہو چکی ہیں کتاب و سنت سے  
 عقیدتہ خرق عادت خرق کے معنی غت میں پھٹنے کے ہیں اور دیہاں خدایت عادت کی ہیں جو حق تعالیٰ  
 کے دشمنوں سے خبر ہوتی ہیں و نہ جیس کے زمین کہتے کہ سنہ میں در فرعون کے دریا کے نیل جاری کوش  
 میں و دجال کے روٹنے و زندہ کرنے میں اور سی حرث خبر میں یعنی حدیثوں میں موی ہے کہ ان سے  
 بعض خورق ہوتے ہیں پس ہم ان خورق کو معجزات کہتے ہیں کیونکہ معجزات بنی صمد  
 کے ساتھ خاص ہوتے ہیں نہ ان کا نام ہم کرامات کہتے ہیں کیونکہ کرامات صفا یعنی برتریہ اور پرہیزگاروں کے  
 ساتھ خاص ہوتے ہیں پس ہم ان خورق کو استدراج کہہ کر پکارتے ہیں و یہ دشمنان خدا کے لئے ان کی جہتیں  
 پوری کئے خدا کے ہاں کو دھیس میں ڈال رکھتا ہے گویا هَكَذَا يَهْدِي فِي الدُّنْيَا وَخُتُوبُهُ لِيَهْدِي فِي الْآخِرَةِ  
 دنیہ میں ان کے ساتھ ذیبتہ و رفت میں ان کے لئے عذاب ہے کہ ذل اللہ تعالیٰ سنستند رجھہ  
 من حیث لا یعدون ۵ جیسہ ذیبتہ سے تھان سے مقترب ہم ان کو آہستہ آہستہ یعنی قویہ و قویہ کر کے  
 بہت سے لیتے ہیں و بہدکت سے نزدیک کئے دیتے ہیں ایسے ڈھنگ سے کہ وہ نہ جان سکیں گے ۔



یعنی ہر گاہ کہ گناہ ہے می کنند نعمت مرایشان را زیادت می گردانیم۔ در طغیان و عصیان می افزایند  
از تفسیر حسین پس در غفلت می افتند و ذلیفہ می شوند بآن من اسے قصار محبت را از  
روئے استدراج است هم و می پندارند آن را انعام و احسان و زیادہ می شوند از رزقے عسیان  
اگر باشند فجار و از رزقے کفر اگر باشند کفار عقیدہ ۶۸ بہت اللہ تعالیٰ خالق پیش پیر کردن مخلوق  
و بہت رازق پیش از رزق و اوان من باشد کہ تکرار فرود اہم علیہ الرحمۃ این مطلب را ہر گاہ  
آگاہی اینکہ واجب است بریں اعتقاد از شرح فقہ ابراہیم علی مرعیت ۶۸ ہر مومن خواہند  
دید حق تعالیٰ را در جنت ہشتم ہر با تشبیہ و بدکیف و کیتہ یحقیق شدہ۔ خواہ شد میسران  
حق تعالیٰ و خلق مسافت یعنی نہ در نہایت از قرب و نہ در نہایت از بعد و نہ بوجہ انفصال  
و نہ بوجہ انفصال و نہ بکلؤل من در آمدن در چیز سے م و اتحاد من یکا شدن م۔  
عقیدہ ۶۸۔ و ایمان اقرار بزبان است و تصدیق بجان۔

ترجمہ یعنی وہ جب کوئی گناہ کرتے ہیں ہم اس وقت فی ص ان کے لئے نعمت بڑھ دیتے ہیں۔ تو وہ  
صفیان اور منافقان میں اور بڑھ جاتے ہیں۔ یہ نہ صرف تفسیر حسین کا پیرا ہی غفلت میں پڑ جاتے ہیں۔ درین  
حالت رویتوں پر جو طور استدراج میں فریفتہ ہو جاتے ہیں اور ان کو انعام و احسان سمجھتے ہیں اگر بدکار  
ہوتے ہیں اور نہ ان کو زیادہ دیکھتے ہیں۔ اگر کافر ہوتے ہیں کفر میں بڑھ جاتے ہیں عقیدہ ۶۸ خدا کے تعالیٰ  
خلق سے مخلوق پر کرنے سے پہلے اور رزق سے پہلے رزق دینے سے پہلے شاید ہر رحمت نے مخلوق سے  
کی آگاہی کے لئے اس مطلب کو تکرار فرمایا کہ اس پر میں وجہ ہے جیسے شرح فقہ ابراہیم علی تدری میں ہے  
عقیدہ ۶۸ ہر مومن حق تعالیٰ کو جنت میں سر کی آنکھوں سے دیکھیں گے بغیر تشبیہ و بدکیفیت و بدکیف کے کیونکہ  
خدا کے تعالیٰ شبہ و صورت ہونے اور بہیمیت یعنی کیسہ و کس طرح اور کیونکر ہونے سے درغدر و رازدہ ہونے  
سے پاک ہے عقیدہ ۶۸ حق تعالیٰ در خلق کے زمین نہایت جہنی نہ صمد نہ ہوگا۔ نہ نہایت نزدیک ہونے کی صورت میں  
اور نہ نہایت دور ہونے کی حالت میں اور نہ انفصال یعنی نزدیک ہونے کی وصف کے ساتھ اور نہ انفصال یعنی جدا  
ہونے کی صفت کے ساتھ و نہ مخلوق کی صورت میں یعنی کسی چیز میں نفس ہو جائے جس کو کھل جائے کہتے ہیں اور نہ حق تعالیٰ  
ایک ہو جائے کہ حق تعالیٰ میں حق تعالیٰ کا خلق نہ ہو عقیدہ ۶۸ ایمان بنان سے قرار رکھنا اور اس سے تصدیق یعنی حق  
رکھنا۔

عقیدت شدہ ایمان میں ایمان زدہ و اہل جنت و اہل زمین از انبیاء و اولیاء و سائر مومنین  
زیادت و نقصان میں پذیرد و عقیدت شدہ جمیع مومنین مستوی اند در اصل ایمان تو حید و  
متفحص اند در اعمال عقیدت شدہ اسلام تسلیم میں اسے قبول باطن میں و انقیاد میں فرمانبری  
نہی ہے و وہی اللہ تعالیٰ رومی کوینہ پس در طریق لغت اسلام و ایمان فرق است لیکن  
در شریعت یہ فتنہ میں شور و میں بغیر اسلام پس ایمان و اسلام مانند شے است کہ ہرگز از  
یاب و بحر جدا نہیں شود چنانچہ پشت بہ شکم عقیدت شدہ دین احقاق میں گفتن یا ضد تعلیم  
کردہ میں شود بر میں و اسلام و شرائع بہرہ عقیدت شدہ میں شناسیم حق تعالیٰ را چنانچہ حق  
معرفت است حسب مقدار خود و وقت خود چنانچہ وصف کردہ است حق تعالیٰ نفس خود  
رہ تمام صفات ثبوتیہ میں سے نہ تینہ در است است تعالیٰ ہم و سلبیہ میں اسے  
صفی تینہ در ذات او تعالیٰ نیست و در کتاب خود در قرآن مجید آمدہ است۔

ترجمہ عقیدت شدہ ایمان میں ایمان زدہ و اہل جنت و اہل زمین از انبیاء و اولیاء و سائر مومنین  
زیادت و نقصان میں پذیرد و عقیدت شدہ جمیع مومنین مستوی اند در اصل ایمان تو حید و  
متفحص اند در اعمال عقیدت شدہ اسلام تسلیم میں اسے قبول باطن میں و انقیاد میں فرمانبری  
نہی ہے و وہی اللہ تعالیٰ رومی کوینہ پس در طریق لغت اسلام و ایمان فرق است لیکن  
در شریعت یہ فتنہ میں شور و میں بغیر اسلام پس ایمان و اسلام مانند شے است کہ ہرگز از  
یاب و بحر جدا نہیں شود چنانچہ پشت بہ شکم عقیدت شدہ دین احقاق میں گفتن یا ضد تعلیم  
کردہ میں شود بر میں و اسلام و شرائع بہرہ عقیدت شدہ میں شناسیم حق تعالیٰ را چنانچہ حق  
معرفت است حسب مقدار خود و وقت خود چنانچہ وصف کردہ است حق تعالیٰ نفس خود  
رہ تمام صفات ثبوتیہ میں سے نہ تینہ در است است تعالیٰ ہم و سلبیہ میں اسے  
صفی تینہ در ذات او تعالیٰ نیست و در کتاب خود در قرآن مجید آمدہ است۔



الَّذِينَ كَفَرُوا شَيْءٌ وَهُوَ السَّيِّئُ الْبَاسِ بِشَيْءٍ وَهُوَ السَّيِّئُ الْبَاسِ بِشَيْءٍ  
 کہ او شے وچھتا ہے عقیقہ نیست تو درکت عبادت کند الله تعالیٰ چہ چہ و سبب  
 سہ و ارادت یکن بندہ عبادت فی کند الله تعالیٰ با ہر وقت تعالیٰ چہ نہ و سبب بودہ است  
 عقیقہ شدہ تمام مومنین مستوی اند و معرفت فی انفسہما و یقین و ایمان و توکل پرستند  
 و محبت برائے خدا و رسول و رضا بر حق و قناعت و خوف از غضب و عقوبت واجب  
 برائے رضا و مشورت و بیان یعنی ایمان بہ ثبوت ذات و تعالیٰ و تحقق صفات و ثناء  
 و صفات متفردت باشند مومنان درہ سوائے ایمان و در چہ نہ ذکر کردہ شدہ است  
 تمامہ میں اے در غیر تصدیق و اقرار بحسب خودت بہ در قیام و ایمان و محبت فی ہر  
 و اتب عیسٰی از شرح فقہ اکبر قاضی و تواند شدہ نہ سوائے ایمان و تہذیب و تزکیہ  
 بتعمید باطن باشد نہ ماسوی امتداد با سلف و بر یقین است عر

ترجمہ ایس کہ منہ شے و کہو السَّيِّئُ الْبَاسِ بِشَيْءٍ شے و کہو السَّيِّئُ الْبَاسِ بِشَيْءٍ  
 حال پرست کہ وہ شے و کہو السَّيِّئُ الْبَاسِ بِشَيْءٍ شے و کہو السَّيِّئُ الْبَاسِ بِشَيْءٍ  
 پرست عیسٰی کہ وہ شے و کہو السَّيِّئُ الْبَاسِ بِشَيْءٍ شے و کہو السَّيِّئُ الْبَاسِ بِشَيْءٍ  
 میں نے حکم فرمایا ہے عقیقہ شدہ تمام مومنین مستوی اند و معرفت فی انفسہما و یقین و ایمان و توکل پرستند  
 و محبت برائے خدا و رسول و رضا بر حق و قناعت و خوف از غضب و عقوبت واجب  
 برائے رضا و مشورت و بیان یعنی ایمان بہ ثبوت ذات و تعالیٰ و تحقق صفات و ثناء  
 و صفات متفردت باشند مومنان درہ سوائے ایمان و در چہ نہ ذکر کردہ شدہ است  
 تمامہ میں اے در غیر تصدیق و اقرار بحسب خودت بہ در قیام و ایمان و محبت فی ہر  
 و اتب عیسٰی از شرح فقہ اکبر قاضی و تواند شدہ نہ سوائے ایمان و تہذیب و تزکیہ  
 بتعمید باطن باشد نہ ماسوی امتداد با سلف و بر یقین است عر

عقیدہ است تعالیٰ فضل کنندہ است بر بعض بندگان بفضل خود و عذاب کنندہ است بر  
 بعض بندگان بعد از خود بے زیادت بر استحقاق و گاہے عطای کند از ثواب و اجر و چندان  
 چیزے کہ مستحق بہت ہیں از فضل خود و گاہے می پوشد گنہ را از فضل خود بواسطہ شفاعت  
 و بلا واسطہ عقیدہ شفاعت محمد بن عبد اللہ و شفاعت پیغمبر مصلی اللہ علیہ و علی آلہ  
 و سلم برائے مومنین نہ کہ بر دہائے بی کبار از مومنین کہ مستوجب عقاب اند حق است  
 عقیدہ شفاعت و گد و عمار و اولیاء و شہداء و فقرار و اطفال مومنین صاب برین  
 علی بنوی ثابت است عقیدہ شہداء و اولیاء بر تر از خود کہ ہر دو کفہ خواہد داشت در  
 روز قیامت حق است عقیدہ شہداء و اولیاء بر تر از خود کہ ہر دو کفہ خواہد داشت در  
 حسنت خود و بصوم خود و بندہ علم اذ یس هذا الذی رآہم و الذی نالہ و ترجمہ  
 بے شک نیست بخیر دین و دنیا عقیدہ حسنت اگر خواہد بود علم استیانت مومنین بکرب خلیفہ نبیان حق است

ترجمہ عقیدہ شہداء و اولیاء بر تر از خود کہ ہر دو کفہ خواہد داشت در  
 بندہ برائے حسنات بخیر و برائی کے استحقاق پر و ہمگی عطا کرتا ہے و گنہ ثواب اور اجر اس چیز کا  
 جس کے ذمہ مستحق ہیں اپنے فضل سے و کبھی چھپاتا ہے گنہ کو اپنے فضل سے بواسطہ شفاعت یا  
 بلا واسطہ عقیدہ شفاعت محمد بن عبد اللہ و شفاعت پیغمبر مصلی اللہ علیہ و علی آلہ و سلم  
 نہ کہ مومنین کے بے از مومنین سے گنہ کبیر کرنے والوں کے لئے راق مومنین حق ہے عقیدہ شفاعت  
 و گد و عمار و اولیاء و فقرار و اطفال مومنین صاب برین کہ یعنی ان مومنین کے بچوں کی جن کے لہجہ بے  
 میں کی وفات پر صبر کیا ہے و بندہ علم اذ یس هذا الذی رآہم و الذی نالہ و ترجمہ  
 پر سب کا تعلق ہے عقیدہ شہداء و اولیاء کا ذمہ ہوتا یعنی گناہ تر از میں جس کے دو طرفہ ہوں گے قیامت  
 کے دن حق ہے عقیدہ شہداء و اولیاء بر تر از خود کہ ہر دو کفہ خواہد داشت در  
 حسنت خود و بصوم خود و بندہ علم اذ یس هذا الذی رآہم و الذی نالہ و ترجمہ  
 بے شک نیست بخیر دین و دنیا عقیدہ حسنت اگر خواہد بود علم استیانت مومنین بکرب خلیفہ نبیان حق است



عقیدہ جو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم حق است و پھر ادا حق است عقیدہ جنت و نار کہ موجودہ اند ایوم قبل از قیامت حق نہ و فی ان خواہند شدش بعد و خواہند شدش دوزخیان بخلاف جبر یہ عقیدہ عقاب و ثواب اللہ تعالیٰ فی ان خواہند شد ہمیشہ بخلاف جبر یہ عقیدہ اللہ تعالیٰ بدایتش را راست بردن هر می کند سوائے ایمان و طاعت از فضل خود هر کس را کہ می خواہد و خلالت می دهد بکفر و معصیت از عدلش ای عدل با حکمت هم خود هر کس را کہ می خواہد عقیدہ انضال اللہ تعالیٰ بدست از خذلان است و تفصیل خذلان این است کہ توفیق نیاید بندہ آن چیز را کہ رخصی است حق تعالیٰ از چیز و آن خذلان از عدلش ای عدل با حکمت هم است و همچنین عقوبت مخذول و معصیت از عدلش ای عدل با استحقاق عقیدہ نیستیم و کل ریکہ شیطان سلب می کند ایمان را از بندہ مؤمن از دوستی و جبر سبکی می گویم بندہ می گذارد ایمان را با فتنه خود با غوائے شیطان و یہوئے نفس پس ہر گاہ ترک می کند بندہ ایمان را پس سلب می کند ایمان را از بندہ شیطان

ترجمہ عقیدہ جو حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ہے و پرہیز سے عقیدہ جنت و دوزخ جو آج موجود ہیں قیامت سے پہلے حق ہیں و در قضا ہوں گی جہنمی جنتیوں و دوزخیوں کے نکل ہونے کے بعد بخلاف جبر یہ کے عقیدہ عقاب و ثواب اللہ تعالیٰ ہونا ہمیشہ بخلاف جبر یہ کے عقیدہ اللہ تعالیٰ بدایت کرنا ہے یعنی سیدھا راستہ بتلاتے ایمان بدست کی دین اپنے نفس سے جس کی کوڑ دہ پڑتا ہے ویرانہ ہوتا ہے کہ دنگ دنگ اپنے عدل سے توفیق نہ ملے نہ ملے جس کی کوڑ دہ پڑتا ہے عقیدہ مکر و کفر اللہ تعالیٰ کا عبادت نہ خدشہ نہ توفیق خدشہ کی یہ ہے کہ بندہ توفیق نہیں پاتا ہے اس چیز کی جس سے حق تعالیٰ رخصی نہ دے ویرانہ خدشہ محنت کی بنا پر خدشہ کس سے ہے ویرانہ سی طاع مخذول کا مذہب کیا ہو ویرانہ عدل سے ہے جس کو مسلمان عقیدہ ہمہ اس بات کے قول نہیں ہیں کہ شیطان میں کوہدہ مؤمن سے سب کر دیتا ہے تو ادھر کر کے نہیں کہتے ہیں کہ بندہ میں کو اپنے اختیار سے چھوڑ دیتا ہے شیطان کے بہکانے سے یا ہوائے نفس سے پس جب بندہ ایمان کو ترک کر دیتا ہے تو شیطان میں کو اس بندہ سے سلب کر لیتا ہے۔

عقیدت ہو اور نہ مکر و نیک مکر و نیک و نہ دین و نہ دنیا و نہ نبی و نہ حق و نہ حق سے یعنی کون ہے تیرا رب۔  
 چیت دین تو کیست پیغمبر تو۔ در تیرا دست قریش سے جاتے قریشی ہر جا کہ باشد چنان کہ  
 غریب و حریق و خورد و کرک و غیر و حق رب عقیدہ<sup>۹۰</sup>۔ اعادہ روح بسوی جسد بندہ در  
 قہ حق است عقیدت<sup>۹۱</sup>۔ مضبوطی و بنا مضبوطی قہ برای مومن مانست معانقہ مادر  
 مشفقہ مست از شرح نقد اکہ ماعلی و قہ جمیع مومن را حق است عقیدت<sup>۹۲</sup>۔ عذاب قبر حق  
 است جمیع کاذب را و بعضی مومن را و بعضی تنجیم بعض مومنین حق است عقیدت<sup>۹۳</sup>۔  
 تعبیر تمام اسرار ذکر کردہ اند آں رحمد بر زبان فارسی از صفات حق تعالی عزت اسماء و  
 تعالی صفتہ جائز است مکر تعبیر کید بندہ حق جائز نیست عقیدت<sup>۹۴</sup>۔ جائز است کہ بگوید  
 بود خدا با تشبیه و بد کیف عقیدت<sup>۹۵</sup>۔ نیست قرب اللہ تعالیٰ از ارباب طاعت  
 و بعد اللہ تعالیٰ از ارباب معصیت۔

ترجمہ عقیدت<sup>۹۰</sup>۔ ہوا مکر و نیک مکر و نیک و نہ دین و نہ دنیا و نہ نبی و نہ حق و نہ حق سے یعنی کون ہے تیرا رب۔  
 در کیا ہے تیرا دین اور کون ہے تیرا نبی۔ تیرا یہ مستقیم یعنی ظلمت کی بندہ جس کہ ہیں کہ ہو و نہ کہ  
 جیسا کہ دنیا میں خود را دینا و نہ تیرا میں جو ہو۔ اور بیٹے یہ کہ ہیں یا ہو اور نہ عقیدت<sup>۹۱</sup>۔ روح کا  
 قہ میں بنا و کے جسد کی طاعت خود کرنا حق رب عقیدت<sup>۹۲</sup>۔ مضبوطی و بنا قہ کا سب مومنین  
 کے لئے حق ہے مومنین کے لئے مضبوطی و بنا قہ شفیق مومن کے لئے کا بینہ کا مانست ہے شرح نقد اکہ  
 ماعلی قاری میں سی حق رب عقیدت<sup>۹۳</sup>۔ قہ عذاب سب کاذب کے لئے حق ہے اور بعض کاذب  
 مومنین کے لئے اور سی طاع بعض مومنین کو نعمت دینا حق رب عقیدت<sup>۹۴</sup>۔ تمام نام باری تعالیٰ کا صفت  
 کے عزت اسماء و تعالیٰ صفتہ یعنی نام سب اور بزرگ ہیں نام اس کے اور بزرگ ہیں صفات اس کی۔  
 علماء حق کی تعبیر فارسی میں بیان کی ہے وہ تعبیر اسرار کی جائز ہے مکر کید کہ تعبیر کید کی فارسی میں دست  
 کے ساتھ جائز نہیں ہے عقیدت<sup>۹۵</sup>۔ جائز ہے کہ کہے بروی خدا با تشبیه و بد کیف یعنی خدا کی رو کے  
 مانستہ جو بعد تشبیه و بد کیف کے ہے عقیدت<sup>۹۶</sup>۔ خدا سے تعالیٰ کی نزدیکی زمان بڑاوں  
 سے دور دوری نہ کہ دوس سے نہیں ہے۔



از طریق طول و قصر و مسافت و نہ بر معنی کرامت و ہوان (و بے عزتی خواری بالفتح) و لیکن مطیع  
 قریب است از حق تعالی بلا کیف و عاصی بعید است از حق تعالی بلا کیف اے بوصف  
 تنزیہی بشی قرار داد امام علیہ الرحمۃ قُرب و بُعْد حق تعالی را از بندہ و قُرب و بُعْد بندہ را از  
 حق تعالی از باب متشابهات بلا تاویل از شرح فقہ اکبر ملا علی محمد عقیلہ <sup>۹۵</sup> قُرب بُعْد و اقبال  
 مش ضد اعراض ہم اللہ تعالی را بنماچی و ہمچنین مجاورت بندہ در جنت و وقوف بندہ  
 در قیامت میان یدان حق تعالی بلا کیف است عقیلہ <sup>۹۶</sup> قرآن مجید کہ نازل شدہ است بخما  
 نجا بر رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ و علی آلہ وسلم و مکتوب است در مصاحف مابین و فیتین  
 کلام اللہ تعالی است علی ما ہو المشہور عقیلہ <sup>۹۷</sup> آیات قرآن مجید کہ تمام ہا در معنی کلام است  
 یعنی در مقام مقصود است برابر است کہ در آل ذکر رحمت اللہ تعالی و مدح اولیاء اللہ تعالی  
 باشد یا ذکر غضب اللہ تعالی یا ذم اعداء اللہ تعالی باشد مستوی اند و فضیلت لفظی یا عظمت معنوی

ترجمہ لبائی اور کوتاہی اور مسافت کی راہ سے نہیں ہے اور نہ معنی کرامت یعنی بزرگی اور نہ ہوان یعنی  
 خواری اور بے عزتی کی بنا پر و لیکن مطیع قریب ہے حق تعالی سے بلا کیف اور عاصی بعید ہے حق تعالی سے  
 بلا کیف یعنی وصف تنزیہی کے ساتھ وہ وصف جس میں اس کی پاکی ہوتی ہو امام علیہ الرحمۃ نے حق تعالی کے قُرب  
 اور بُعْد کو جو بندہ سے ہے اور بندہ کے قُرب اور بُعْد کو جو حق تعالی سے ہے بدون تاویل باب متشابهات سے اس کو  
 قرار دیا ہے یہ ہے خلاصہ شرح فقہ اکبر ملا علی قاری کا عقیلہ <sup>۹۵</sup> نزدیکی اور دوری اور سامنے آنا اور متوجہ ہونا خدا سے  
 تعالی کا مناجات کرنے والے سے اور اسی طرح مجاورت یعنی نزدیکی جو بندہ کا خدا سے جنت میں اور بندہ کا قیامت  
 میں خدا سے تعالی کے سامنے کھڑا ہونا یہ سب بلا کیف ہے عقیلہ <sup>۹۶</sup> قرآن مجید رسول خدا صلی اللہ تعالی علیہ و علی آلہ وسلم پر  
 جو حضور اکھڑا کر کے نازل ہوا ہے اور کتابوں میں فیتوں کے درمیان لکھا ہوا ہے خدا سے تعالی کا کلام ہے علی ما ہو المشہور  
 یعنی اسی بنا پر کہ وہ مشہور ہے عقیلہ <sup>۹۷</sup> قرآن مجید کی آیتیں جو سب کی سب معنی کلام میں ہیں یعنی مقام مقصود  
 میں ہیں یعنی اس مرتبہ میں ہیں جو ہماری مراد ہے خواہ ان میں خدا سے تعالی کی رحمت کا ذکر ہو خواہ اولیاء اللہ  
 کی مدح ہو یا خدا سے تعالی کے غضب یا خدا سے تعالی کے دشمنوں کی برائی کا ذکر ہو فضیلت لفظی اور  
 عظمت معنوی میں کیساں ہیں۔



ولیکن بعض آیات رافضیت ذکر و مذکور است مانند آیتہ الکرسی زیرا کہ مذکور در آیتہ الکرسی جلالت و عظمت اللہ جل جلالہ و صفۃ اللہ تعالیٰ است کہ خاص بذات حق تعالیٰ است۔ پس مجتمع شد در آیتہ الکرسی دو فضیلت یکی فضیلت ذکر دوم فضیلت مذکور و بعضی آیات رافضیت ذکر است فقط نہ فضیلت مذکور چنانچہ سورۃ تبت یاد و مانند اس از احوال فجار عقیدہ ۹۸ اسماء اللہ تعالیٰ چنانچہ اللہ واحد و صفات حق تعالیٰ چنانچہ لہ الملک و لہ الحمد بتمامہ مستوی اند در فضیلت و عظمت مش مطلقاً یعنی قطع نظر از وجوہ فضیلت بعض بر بعض ہم نیست تفاوت در اطلاق آنها بر ذات و صفات حق تعالیٰ و اس منافی عظمت بعضی اسماء و صفات بر بعضی اسماء و صفات نیست مش عظمت جزئیہ یعنی مع لحاظ وجوہ فضیلت و عظمت بعض بر بعض ہم عقیدہ ۹۹ والدین رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مردند بر کفرش دریں مسئلہ اختلاف علماء است نہ منجانب صحت ایمان والدین المکرین صلعم مرجح بدلائل و زیادہ فریق است ہم

ترجمہ ولیکن بعض آیتوں کو ذکر و مذکور دونوں طرح کی فضیلت ہے جیسے آیتہ الکرسی اس لئے کہ آیتہ الکرسی میں خدائے جل جلالہ کی جلالت و عظمت اور اس کی اس صفت کا مذکور ہے جو حق تعالیٰ کی ذات کے ساتھ خاص ہے پس آیتہ الکرسی میں دو فضیلتیں جمع ہو گئیں ایک فضیلت ذکر کی دوسری فضیلت مذکور کی اور بعض آیتوں کو فقط فضیلت ذکر حاصل ہے نہ فضیلت مذکور جیسا کہ سورۃ تبت یکا اور اسی جیسی اور آیتیں بدکاروں کے احوال کی نسبت عقیدہ ۹۸ خدائے تعالیٰ کے نام جیسے اللہ اور احد اور خدائے تعالیٰ کی صفتیں جیسے لہ الملک اور لہ الحمد یعنی اسی کے لئے ملک ہے اور اسی کے لئے حمد ہے یہ مطلق فضیلت اور عظمت میں برابر ہیں یعنی ان وجوہ سے قطع نظر کر کے جس وجہ سے بعض کی بعض فضیلت ہے اور ذات و صفات حق تعالیٰ پر ان کے بولے جانے میں تفاوت نہیں ہے اور یہ مساوات منافی نہیں ہے بعض اسماء و صفات پر جزئی عظمت کے طریق پر ہے یعنی مع لحاظ وجوہ فضیلت و عظمت بعض کے بعض پر۔ عقیدہ ۹۹ والدین رسول خدائے تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے کفر پر اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے ولیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مکر میں کے ایمان صحیح ہونے کی جانب دہلیوں سے ترجیح پائی ہوئی ہے اور اسی طرف علماء کے فریق کی زیادتی ہے۔



رسول علیہ السلام انتقال از اس عالم بر ایمان کردند۔ ابوطالب علم حضرت رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مرد کافر۔ حضرت قاسم و حضرت طاہر و حضرت ابراہیم بودند فرزند رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم عقیقتاً ہندہ حضرت بیوی فاطمہ و بیوی زینب و بیوی رقیہ و بیوی ام کلثوم بنات رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بودند عقیقتاً ہندہ ہر قسم کے مشکل شود بر انسان اہل ایمان شی از دقائق علم توحید پس واجب است بر آں انسان این کہ اعتقاد کند چیزے را کہ صواب است نزد حق تعالیٰ بطریق اجمال بش یعنی ہر چه صواب است نزد حق تعالیٰ ہماں مقبول و مختار من است و تفصیل نکند مادام کہ باید عالم را اسے عارف بحقیقت احوال را پس سوال کند ایمان تفصیلی بر وجه کمال و تاخیر نکند عقیقتاً بخبر معراج حضرت غوث الثقلین محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بحسد در بیداری بسوئے آسمان حق است و ثابت است بطریق متعددہ پس کہے کہ رو کند آں خبر را و ایمان نیارد بمقتضائے آں خبر ضال است و مبتدع۔

ترجمہ۔ رسول علیہ السلام نے انتقال از اس عالم سے ایمان پر فرمایا ہے۔ ابوطالب چچا حضرت رسول خدا تعالیٰ کے کافر مرے۔ حضرت قاسم اور حضرت طاہر اور حضرت ابراہیم علیہ السلام رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرزند تھے عقیقتاً ہندہ حضرت بیوی فاطمہ اور بیوی زینب اور بیوی رقیہ اور بیوی ام کلثوم سلاّم اللہ علیہن رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بنات یعنی خبر اہل ایمان عقیقتاً ہندہ جس وقت انسان اہل ایمان پر علم توحید کی باریک باتوں میں سے کوئی شے مشکل ہو جائے تو اس انسان پر واجب ہے کہ ایسی چیز کا اجمالی طور پر اعتقاد کرے جو حق تعالیٰ کے نزدیک درست ہے یعنی جو کچھ حق تعالیٰ کے نزدیک درست ہے وہی میرا مقبول و مختار ہے اور تفصیل نہ کرے یہاں تک کہ کسی ایسے عالم کو پاوے جو حقیقت احوال کو پہچانتا ہو اور عارف ہو پس پورے طور پر اس سے تفصیلی ایمان پوچھ لیوے اور تاخیر نہ کرے۔ عقیقتاً بخبر معراج حضرت غوث الثقلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حسد کے ساتھ حالت بیداری میں آسمان کی طرف حق ہے اور متعددہ طریق سے ثابت ہے پس جو کوئی اس خبر کو رد کر دے گا اور اس کے موافق ایمان نہ لائے گا بگمراہ اور مبتدع یعنی بدعتی ہے کہ دین میں نئی بات پیدا کرتا ہے۔



عقیدۃ<sup>۳</sup>۔ خُرُوج وِجَال ویا جُوج و ما جُوج و طلُوع شمس از غُرب و نزُول عیسیٰ علیہ السلام  
از آسمان و سایر علامات روز قیامت بنا بر چیزے کہ وارد است بآں اخبارِ صحیحہ بلکہ  
آیات صریحہ حق است و ثابت است۔

عقیدۃ<sup>۴</sup>۔ اللہ تعالیٰ ہدایت می کند ہر کس را کہ می خواهد بسوئے صراطِ مستقیم  
من ختم شد عبارت فقہ اکبر از شرح ملا علی۔ ازین پس دُعا است از مستحکم  
و مسلوۃ از دردمند۔

اَللّٰهُمَّ اهْدِنَا صِرَاطًا مُسْتَقِيْمًا وَ دِيْنًا قَوِيْمًا بِحُضْرَةِ صَاحِبِ الصِّرَاطِ  
اٰمِيْن يَا رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَ بَارِكْ وَسَلِّمْ دَايْمًا اَبَدًا  
عَلٰى مُحَمَّدٍ رَسُوْلِكَ وَ حَبِيْبِكَ وَ عَلٰى اَنْوَارِهِ كَمَا تُحِبُّهُ وَ تَرْضَاهُ  
وَ شَفِّعْهُ فِیْنَا وَ تَرْحَمْنَا بِہ۔

ترجمہ عقیدۃ<sup>۳</sup>۔ خُرُوج یعنی نکلنا دِجَال کا۔ اور یا جُوج و ما جُوج کا اور طلُوع ہونا آفتاب کا مغرب سے  
اور اترنا عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اور ساری علامتیں روز قیامت کی حق ہیں اور ثابت ہیں  
اس بنا پر کہ اخبارِ صحیحہ حدیث کی بلکہ صاف آیتیں اس کی نسبت وارد ہیں عقیدۃ<sup>۴</sup> اللہ تعالیٰ  
جس کسی کو چاہتا ہے سیدھے رستہ کی طرف ہدایت کرتا ہے۔ عبارت فقہ اکبر شرح ملا علی قاری کی ختم ہو گئی  
اس کے بعد مترجم کی دُعا ہے اور دردمند کی درود ہے۔

دُعاے مترجم۔ اَللّٰهُمَّ اهْدِنَا صِرَاطًا مُسْتَقِيْمًا وَ دِيْنًا قَوِيْمًا بِحُضْرَةِ صَاحِبِ  
الصِّرَاطِ اٰمِيْن يَا رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ۔ اے خدا ہم کو سیدھا رستہ اور مضبوط دین بتا صاحب  
صراط کی حرمت سے کہ مالک ہیں راستہ کے۔ اے جہانوں کے پالنے والے قبول فرما۔ درود  
دردمند۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَ بَارِكْ وَسَلِّمْ دَايْمًا اَبَدًا عَلٰى مُحَمَّدٍ رَسُوْلِكَ وَ حَبِيْبِكَ وَ عَلٰى  
اَنْوَارِهِ كَمَا تُحِبُّهُ وَ تَرْضَاهُ وَ شَفِّعْهُ فِیْنَا وَ تَرْحَمْنَا بِہ۔ خدا یا رحمت اور برکت اور سلامتی  
ہمیشہ سے ہمیشہ تک بھیج محمد صلعم تیرے رسول اور تیرے حبیب پر اور اُن کے انوار پر جیسا تجھے وہ محبوب  
ہے اور تو اُس سے خوشنود ہے اور اس کو ہمارا سفارشی کر اور ہم پر رحم کر اس کے وسیلہ سے۔